

الفناوى الزهاوية

لمفخرة العراق ورئيس رابطة علمائه الفذ
الشيخ امجد الزهاوي
رحمه الله

تأليف وتحقيق
حسن العاني
الجزء الاول

تصدير
سماحة الاستاذ الشيخ عبدالكريم المدرس
رئيس رابطة علماء العراق

تقريظ
الشيخ عبدالله الشيعلي و الشيخ غازي السامرائي

مطبعة العاني - بغداد

الفنّاءوى الزهاوىة

لمفخرة العراق ورئيس رابطة علمائه الفذ
الشيخ امجد الزهاوي
رحمه الله

تأليف وتحقيق
حسن العاني
الجزء الاول

تصدير
سماحة الاستاذ الشيخ عبدالكريم المدرس
رئيس رابطة علماء العراق

تفسير
الشيخ عبدالله الشيعلى و الشيخ غازي السامرائي

مطبعة العاني - بغداد

بسم الله الرحمن الرحيم

تصدير

لسماحة استاذنا الشيخ عبدالكريم المدرس
حفظه الله تعالى رئيس رابطة علماء العراق والمدرس
في الحضرة القادرية المقدسة ببغداد .

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى
لا سيما على خاتم الانبياء والمرسلين سيدنا محمد
صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأصحابه وأتباعه
الذين كانوا في علمه تعالى خير أمة أخرجت للناس وقد
بعث الله رسوله الرحمة للعالمين ليتنوروا بنور ارشاده
المبين الى يوم الدين .

وبعد . . فقد طالعت الرسالة المشتملة على
قسم من فتاوى شيخنا العلامة الزاهد الجامع بين
الفروع والاصول الشيخ أمجد الزهاوي علامة
العراق ، بل علامة الآفاق تغمده الله برحمته وأسكنه
فسيح جنته . وقد جمعها الاخ النجيب الحسيب
الشيخ حسن حبيب العاني ، الامام والخطيب في جامع
اليمان ببغداد حفظه الله تعالى من المصائب والمعائب
أمين . وقد بين تاريخ اصداره للفتاوى بالتاريخين
الهجري والميلادي ، وقد حققها بحسب الامكان
فوجدتها رسالة نافعة جداً للمسلمين ووجدت في ذلك

الجمع خيراً وبركة عامة للاستبصار في أحكام الدين
المبين .

وأدعو الله العليَّ القدير أن يوفقه ويكثر أمثاله
لخدمة الإسلام والمسلمين آمين .

التوقيع

المدرس في الحضرة القادرية ببغداد

عبدالكريم محمد المدرس

١٩٨٦/٧/١٠

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة المحقق

الحمد لله الذي جعل الاشتغال بالعلم من أشرف الطاعات وأجزل أحيابه العلماء بأعلى المثوبات فقال عز من قائل : يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أتوا العلم درجات^(١) . والصلاة والسلام على أشرف خلق الله محمد القائل : العلماء ورثة الأنبياء^(٢) . ورضي الله عن آله وأصحابه الذين تسلحوا بالعلم الذي هو أمضى سلاح وأعظم حربة وضعوها في قلوب الاعداء ففازوا بعز الدنيا وكرامة يوم اللقاء .

وبعد :

لقد كان للعلامة الزهاوي رحمه الله الشأن الرفيع والمكانة المرموقة بين المسلمين ، وهو من أبرز الشخصيات العلمية العالمية اللامعة . لذا فان الاسئلة الدينية والاجتماعية كانت ترد اليه من مختلف أنحاء العالم ، ومن جملتها ما نشرته مجلة التربية الاسلامية الغراء ، وكان سماحته يجيب عنها بما هو مختصر ومفيد ، وجدير بها أن تكتب بأحرف من نور على صفحات من ذهب . ولما شعرت أن الواجب الديني في الامامة والخطابة والوعظ لا يكفي ، ولا بد من ايجاد طريقة لاتمام النقص وتعويض بعض ما يحتمه الواجب بطريقة لا تقتصر على اللسان فحسب ، بل بالبحث والتأليف وكتابة العلم والترنم في الاستماع

(١) المجادلة : ١١

(٢) رواه البخاري في صحيحه للنواوي ج ١ ص ٢٦ .

الى صرير القلم أيضاً ، ففكرت في ذلك الى أن هداني
الله عز وجل الى جمع تلك الفتاوى مستقصياً أعداد
مجلة التربية الاسلامية من تاريخ العدد الاول سنة
١٣٧٨ هـ الموافق ١٩٥٩ م ولغاية وفاته رحمه الله
تعالى في ١٤ شعبان ١٣٨٧ هـ والموافق ١٧ تشرين
الثاني سنة ١٩٦٧ م ورتبتها وبوبتها حسب كتب
الفقه مشيراً في كل فتوى الى العدد الذي وردت فيه من
المجلة مع تحقيقها وشيء من التعليق عليها على ضوء
مذهبي الامامين الجليلين الحنفي والشافعي رحمهما
الله تعالى ، لكون مذهبهما هما السائدان في قطرنا
الحبيب ولأن الشيخ أمجد حنفي المذهب وكان قد
اقتصر في الفتيا على مذهبه الا اذا وجد مصلحة أو
ضرورة أفتى على مذهب الامام الشافعي أو غيره
أحياناً . وقد قمت بالاشارة الى المصادر التي أدم
الرأي من أدلة الكتاب والسنة والشروح المستمدة من
أدب الكتب القيّمة والمصادر والمراجع المعتمدة مع
تخريج تلك الأدلة ، فان كان الدليل من الأحاديث
المتفق عليها ذكرت ذلك في التخريج الكامل وإن لم
يكن من المتفق عليها ذكرت في تخريجه
من هو أعلى لراوي الحديث دون ذكر
جميع روايته اكتفاء بما ذكر واختصاراً
لل كلام وقد أذكر أكثر من ذلك ولم أستدل بالضعيف
واستغنيت عنه بالأحاديث الصحيحة وبالإجماع
والقياس المعبرين الا حديثاً واحداً في باب الزكاة
وهو قوله صلى الله عليه وآله وسلم : لا زكاة في مال

حتى يحول عليه الحول^(٣) وهو وان كان ضعيفاً ويستغني عنه الفقهاء بالاجماع ، الا اني وجدت الكثير منهم يعتمد عليه ، ولعل ذلك لعدم وجود غيره في هذا الباب الا ما هو أضعف منه . وقد عرضت فكرة تألفي هذا قبل الشروع فيه على بعض مشايخي وأساتذتي حفظهم الله فشجعوني عليها لما لها من أهمية ، وحيث أن الشيخ أمجد رحمه الله لم يترك أثراً في ميدان التأليف لأنه كان يقول ما كتبه العلماء وما قاموا به من التأليف فيه الكفاية ، لذلك اتجه رحمه الله الى تأليف العلماء والرجال بدلا من تأليف الكتب فتخرج على يديه العديد من كبار العلماء ورجال الدولة كانوا وما زالوا نجوم معرفة في سماء العراق أمثال المرحوم العلامة استاذنا الشيخ عبدالقادر الخطيب رئيس رابطة علماء العراق المتوفى عام ١٣٨٩ هـ الموافق ٨ ايلول ١٩٦٩ م الذي كان يقول : لازمتم الشيخ أمجد أربعين سنة فلم أسمع يوماً في مجلسه يغتاب أحداً قط .

كما قام الزهاوي رحمه الله بنشاطات وانجازات ومساهمات فعالة من أجل بناء المجتمع الاسلامي كما ستعلم عند الكلام عن حياته .

وقد بذلت في طريقي قصارى جهدي فألفيت فيه شيئاً من العقبات والصعوبات بعد صبري عليها والعزم الاكيد وقد أصبح كل شيء سهلاً والحمد لله فأخذت أذل الصعاب شيئاً فشيئاً حتى انقاد لي

(٣). أخرجه ابو داود من حديث علي باسناد جيد ج ٢ ص ١٠٠ رقم ١٥٧٣ .

الامل وتحقق الرجاء الى أن تم الجزء الاول هذا في
العبادات على أمل الانتهاء قريباً من الجزء الثاني في
المعاملات وغيرها ان شاء الله تعالى وسميته (الفتاوى
الزهاوية من مجلة التربية الاسلامية) . وعسى
بهذا اني قد قمت بشيء من احياء ذكرى الشيخ أمجد
العزيزة على قلوب المسلمين وكما قيل :

دقات قلب المرء قائمة له
ان الحياة دقائق وثوان

فارفع لنفسك بعد موتك ذكرها
فالذكر للانسان عمر ثاني^(٤)

وقد قمت بنفسي في الاشراف على طبعه وهو
أول تأليف أقدمه في حياتي بين يدي القارئ الكريم
أسأله تعالى أن يكون لي مبدأ التأليفات ومفتاح
الكتابات ، وأرجو من الاخ القارئ الكريم أن يعفو
ويصفح اذا ما جاء فيه بعض النواقص والاختفاء فاننا
نعتذر عن ذلك ، اذ أن الكمال لله وحده و كل ابن آدم
خطاء وخير الخطائين التوابون^(٥) والله أسأل أن ينفعني
فيه ومن ينظر فيه وأن يوفق الجميع لخدمة الاسلام
والمسلمين انه سميع مجيب .

حسن حبيب الحسن العاني
إمام وخطيب جامع اليمان الكبير
بغداد - الزعفرانية

(٤) الشوقيات ، لاحمد شوقي ج ٣ ص ١٦٨ .

(٥) رواه الترمذي في سننه ج ٧ ص ١٩١ رقم ٢٥٠١ .

بسم الله الرحمن الرحيم

يرفع الله الذين آمنوا منكم

والذين أوتوا العلم درجات

صدق الله العظيم (المجادلة - ١١)

تمهيد

في

ترجمة سماحة الامام امجد الزهاوي رحمه الله
ويتضمن النقاط التالية :

- ١ - اسمه ونسبه
- ٢ - محل وتاريخ الولادة
- ٣ - التحصيل الدراسي ومكانته العلمية
- ٤ - الوظائف التي تقلدها
- ٥ - نشاطاته ومساهماته الدينية والوطنية
- ٦ - وفاته رحمه الله
- ٧ - صورة للتشيع

١ - اسمه ونسبه :

هو العلامة فقيه الاسلام سماحة الشيخ أمجد بن العلامة الشيخ محمد سعيد المفتي بن العلامة المفتي الشيخ محمد فيضي الزهاوي بن ملا أحمد بن حسن بك بن رستم بن خسرو بن الامير سليمان باشا وهم ينتمون الى الصحابي الجليل خالد بن الوليد المخزومي (رضى الله عنه) .

وقد جاء في احدى رسائل الشاعر جميل صدقي الزهاوي التي كان يبعثها الى الاستاذ أحمد محمد عيش والتي نشرتها مجلة الكاتب المصري بعنوان : « ترجمة حياتي ملخصة » قال فيها : (ولدت في بغداد من أبوين كرديين في يوم الاربعاء ١٨ حزيران سنة ١٨٦٣ أما أبي فهو مفتي العراق محمد فيضي الزهاوي الكبير ويرجع نسبه الى أمراء السلمانية (البابان) وهؤلاء ينتمون في نسبهم الى خالد بن الوليد (١) .

وفي اللهفات من قصيدة للشاعر محمد ناجي القشطيني يرثي بها الشاعر جميل الزهاوي فيقول :

(لأنه عربي غير ذي عوج
يلقي الخطابة فياضاً كسحبان

وأنه عربي في عقيدته
يأبى اذا قيل جداه غريبان

(١) مجلة الكاتب المصري مجلد ٤ عدد ١٦ صفر ١٣٦٦ السنة الثانية
- يناير - كانون الثاني ١٩٤٧ ص ٦٤٠ .

لخالد بن الوليد الفعل نبسته
والكون يعرف هذا الهادم الباني (٢)

« والعلامة محمد فيضي الزهاوي أصله باباني
من شمال العراق هاجر أفراد عائلته على أثر نزاع
الى منطقة زهاوي كرمنشاه فنُسبوا اليها وعرفوا بها
وبعد فترة من الزمن عاد بعض أفرادها الى موطنهم
الاصلي . أنجبت هذه العائلة علماء فضلاء كانوا
نجوم معرفة في سماء العراق » (٣) .

٢ - محل وتاريخ الولادة :

ولد الفقيه العلامة الشيخ الزهاوي سنة
١٣٠٠ هـ الموافقة ١٨٨١ م في مدينة بغداد في بيت
المجد والعلم والقضاء والفتوى (٤) .

ويحكى أن الشيخ أمجد رحمه الله لما كان طفلاً
كثيراً ما يأخذه جده فيضي الزهاوي ويلعبه وكان
يحبه كثيراً أكثر من محبته لابنه لأنه كان يقول :
الحفيد أحب إليّ من الابن . وقد أنشد يوماً في حق
حفيدة أمجد وهو يلعبه :

(٢) المنهات ، ديوان شعر ونثر أحمد ناجي القشطيني ص ١٣٣ .

(٣) تاريخ جامع الشيخ عبد القادر الكيلاني قدس سره ومدرسته العلمية
ص ١٣٧ .

(٤) مجلة التربية الإسلامية العدد الثاني رمضان المبارك ١٣٨٧ هـ
٢ كانون الاول ١٩٦٧ م السنة العاشرة ص ٥٥ ومجلة صوت الاسلام
العددان ١٧ و ١٨ السنة الرابعة الخميس ٢٧ شعبان ١٣٨٥ هـ -
١٩٦٧ م .

ابن ابننا من ولدنا أحب
الابن قشر والحفيد لب

ويذكر أن بعض الشعراء اعترضوا على تركيب البيت فقالوا : كان الاولى أن يقول : أحفادنا بدلا من (ابن ابننا) وهو الصحيح .

٣ - التحصيل الدراسي ومكانته العلمية :

« نهل العلم والزهد من والده الجليل محمد سعيد بن محمد فيضي الزهاوي مفتي بغداد .

أخذ الفقيه يغشى مجالس بغداد العلمية ومدارسها ويختلف الى علمائها الامجاد فاستوعب ثروة فقهية هائلة وكان سريع الفهم ذا فكر نير ونظر صائب ، ومن أشهر العلماء الذين أخذ عنهم الفقيه هما العالمان الجليلان الشيخ عباس القصاب و غلام رسول الهندي .

سافر الفقيه الزهاوي بعد ذلك الى الاستانة ودخل كلية القضاء وتخرج فيها بتفوق سنة ١٩٠٦م « (٥) .

٤ - الوظائف التي تقلدها :

وفي المجلة نفسها أن الزهاوي رحمه الله سافر الى الاستانة ودخل كلية القضاء وتخرج فيها بتفوق سنة

(٥) مجلة التربية الاسلامية العدد الثاني ، رمضان المبارك ١٣٨٧هـ - ٢ كانون الاول ١٩٦٧م السنة العاشرة ص ٥٥ .

١٩٠٦م وعاد الى بغداد فعُيِّنَ على أثرها مفتياً في الاحساء . ثم نقل بعد ذلك الى بغداد فعين عضواً في محكمة جزاء البصرة ثم نقل رئيساً لحقوق الموصل .

وعند تشكيل الحكومة العراقية سنة ١٩٢١ اعتزل الوظيفة واشتغل محامياً ثم عين بعد ذلك مستشاراً للحقوق في وزارة الاوقاف في ١/٥/١٩٢٢ ثم انتقل الفقيه الى ميدان التدريس فكان استاذاً للمجلة في كلية الحقوق العراقية وبعد ذلك عين رئيساً لمجلس التمييز الشرعي وعند بلوغه السن القانونية أُحيل الى التقاعد سنة ١٩٤٧ .

وكان الفقيه رحمه الله يدرس العلوم الشرعية في مدرسة السليمانية حيث كان والده يدرس فيها .

٥ - نشاطاته ومساهماته الدينية والوطنية :

وجاء في المصدر نفسه (لقد كان الفقيه رحمه الله بقية السلف الصالح علماً وفضلاً وجهاداً كان يهتم بالمسلمين وبأخبار مصائبهم وتؤلمه النوازل التي تحل بهم وكان يفكر كثيراً فيما يرفع شأن المسلمين ويدفع عنهم الاذى كما كان يسأل عن كل قطر اسلامي ويسأل عن كل جماعة تدعوا الى الخير وتدافع عن الاسلام وتنشر محاسنه بين الناس^(٦) . كما كان كبير الامل

(٦) جاء في مقالة الدكتور وجيه زين العابدين في العدد الثاني من مجلة التربية الاسلامية ، رمضان المبارك ١٣٨٧هـ - ٢ كانون الاول ١٩٦٧م السنة العاشرة قوله : فقد روى لي اخ كريم رآه قبل وفاته بساعة انه سأل عن الاخبار واحوال المسلمين .

لا يتطرق اليأس الى نفسه وكان يحمل بين جنبيه
نفساً عالية وروحاً جياشة بالجهاد والحركة والدفع
وقد ساهم مساهمة فعالة في انشاء الجمعيات
الاسلامية التربوية لاصلاح المجتمع وكان يرى أن
الشعب قادر على أن يحمي نفسه ولا يلقي بكل أعبائه
على الحكومات وهو أول من ترأس جمعية الآداب
الاسلامية عند تأسيسها سنة ١٩٤٧م . وقد انتخب
رئيساً لجمعية رابطة العلماء في العراق منذ تأسيسها
عام ١٩٥٣ الى أن توفاه الله .

وكان رئيساً لجمعية انقاذ فلسطين من بدء
تأسيسها الى أن الغيت ، وقد ساهم بجمع التبرعات
للمجاهدين واللاجئين في فلسطين سنة ١٩٤٨ .

وكان رئيساً لجمعية الاخوة الاسلامية منذ
تأسيسها سنة ١٩٥١ الى أن الغيت . وكان رحمه الله
رئيساً لمؤتمر العالم الاسلامي المنعقد في كراچي سنة
١٩٥٣م ورئيساً لمؤتمر العالم الاسلامي المنعقد في
القدس . وانتدب رئيساً للجنة اعانة الجزائر ابان
حرب التحرير وقد سافر الى الهند وباكستان
وأندونيسيا وجنوب شرقي آسيا سنة ١٩٥٥ داعياً
لقضية فلسطين وسفرة واحدة استغرقت سبعة
شهور قابل فيها مختلف المسؤولين والصحفيين ورجال
الفكر والادارة مبيناً وشارحاً لقضية فلسطين وداعياً
للجهاد بالمال والنفس والقلم واللسان . وكان رحمه
الله عفيفاً ورعاً رقيقاً في نصحه ووعظه شديداً في

الحق لا يخاف في الله لومة لائم ، يواجه المسؤولين في كثير من القضايا الاسلامية ناصحاً ومرشداً ومذكراً ومنذراً ، ولما أعجزه المرض عن ذلك كان يرسل المسؤولين ويقدم لهم المذكرات بين حين وآخر ناصحاً لهم وللأمة (٧) .

وهنا يسرنا بعد ذلك أن نستمع الى بعض حديث للاستاذ الدكتور عبدالكريم زيدان بحق استاذہ وشيخه الزهاوي رحمه الله وهو يقول : (فان شأني مع شيخ الاسلام الزهاوي رحمه الله شيء آخر لا يخضع لما تعودت عليه في حياتي من زهد في الرثاء واكتفاء بالعبرة والدعاء ، لأنني ما تأثرت بشخص رأيتہ بعيني بمثل ما تأثرت باستاذي الزهاوي رحمه الله تعالى ، وما رأيت عيني مثله على كثرة من رأيت وعرفت وخالطت . . لقد رأيت فيه ما كنت أفتش عنه من زمن بعيد وأريد الوصول اليه لمساً باليد ورؤية بالعين وسلوكاً في الخارج . . . حتى عرفت الشيخ فرأيت فيه ما أريد : اخلاصاً نقياً ، ومخافة من الله ، واهتماماً بأمر المسلمين . . . أما اخلاصه فكان صافياً خالصاً لا تشوبه أكدار التلفت الى الحياة والسلطان والمنصب والثناء والسمعة والظهور . . . استوى عنده عمل السر والعلن لأنه لم يعد عنده ما يخفيه في العلن ويبديه في السر . . يعمل الخير ولا يتحدث فيه فحسبه أن يعرفه الله ، فمعرفة الله تغني عن معرفة

(٧) بتصرف يسير .

الناس . فقد بلغ به الاخلاص الى حد نسيان ما يعمله من صالح الاعمال نسيان لا بسبب ضعف الذاكرة ، ولكن بسبب وفعل الاخلاص لقد كان رحمه الله أمة في الاخلاص لا يعرف بسببه تكلفاً ولا تصنعاً ولا رياءً حتى ظهر الاخلاص في كلامه وحركاته وسكناته وطفح على قسّمات وجهه المشرق النير المهيب الذي يبعث في الناظر اليه انشراحاً واطمئناناً وهدوءاً ولا أكتّم القارئ الكريم اني كنت اذا ما ألم بي ضيق في الصدر وانقباض في النفس أسرع الى رحمه الله لأجلس بجانبه وأنظر اليه وأستمع منه فتهدأ نفسي ويزول عني الضيق والانقباض ، وهكذا تفعل مجالسة الصالحين المخلصين .

أما مخافته لله فأمر محسوس ظهر في وقوفه عند حدود الله وهو الفقيه بهذه الحدود وفي تعظيمه شعائر الله ، وفي مبادرته الى أداء حقوق الله وفي جهره بالحق عند السؤال والاستفتاء وهكذا يكون شأن الخائف من الله ، فمن خاف هرب ، ولكن هرب الخائفين من الله يكون الى الله وأما اهتمامه بأمور المسلمين فقد كان منطلقه فيه الحديث الشريف « ومن لم يهتم بأمور المسلمين فليس منهم »^(٨) . وقد كان رحمه الله يريد أن يكون من المسلمين لا من غيرهم ولهذا فقد أهمله

(٨) رواه البيهقي في الشعب عن أنس مرفوعاً بمعناه وهو عن الطبراني وأبي نعيم في الحلية ، انظر : كشف الخفاء ومزيل الالباس مكملاً عما اشتهر من الاحاديث على السنة الناس ج ٢ ص ٢٧٩ .

أمر المسلمين وأرق جفنه فما كان يسمع باجتماع
إسلامي إلا وسارع إليه معللاً نفسه بحصول شيء
يخدم الإسلام وينفع المسلمين ، ومن أجل ذلك شد
الرحال إلى أقطار الإسلام : إلى أندونيسيا وباكستان
ومكة المكرمة وتركيا وغيرها من بلاد الإسلام بالرغم
من شيخوخته وجسمه النحيل ، ولكن هي المهمة ، مهمة
المسلم الصادق المخلص تحرك البدن الضعيف بالرغم
من تجاوز صاحبه سن الثمانين لقد كان من فرط
اهتمامه بأمور المسلمين وحزنه على ما آل إليه أمرهم
يبكي إذا ما تحدث عن عزهم السابق وقرنه بهوانهم
الحاضر ، نعم يبكي وتسيل دموعه على وجهه المشرق
المنير حتى تبل لحيته الكريمة البيضاء

لقد صحبت الشيخ رحمه الله في إقامته وفي سفره
وفي صحته وفي سقمه ، وحضرت مجلسه الخاص والعام
فما رأيت منه ضعفاً أو فتوراً فيما تحدثت عنه من
إخلاص وخوف من الله واهتمام بأمر المسلمين ، بل
رأيت يزداد عمقا واتجاهاً وانصباً بهذه الصفات
الجليلة فقه الروح من الروح وفقه الرؤية للسلوك
رحم الله استاذي الكريم الذي قل نظيره وعز
مثيله ، لقد أحببته حب التلميذ لاستاذه وحب الابن
لأبيه وحب الاخ لأخيه في الله

« لقد عاش رحمه الله فقيهاً عزيزاً لا يماري ولا
يداهن يصدع بالحق وإن سكت غيره ولا يبيع شيئاً
من دينه بالدنيا كلها فالدنيا أتفه من أن تكون ثمناً

لشيء من معاني الاسلام فجزاه الله عن الاسلام
والمسلمين خير الجزاء وجمعنا معه في جنات النعيم
والسلام عليه يوم ولد ويوم مات ويوم يبعث
حيًا» (٩) .

وفي مجلة صوت الاسلام من مقالة الشيخ يونس
السامرائي قوله : (وأذكر للامام المجاهد مواقف
مشرقة تدل على إيمانه وشجاعته ورجولته وأنه لا
تأخذه في الله لومة لائم . ففي عام ١٩٥٨ وعندما
ظهرت الشيوعية في البلاد ذهب وفد من العلماء الى
عبدالكريم قاسم مطالبين بمنع الشيوعية من ممارسة
نشاطها فكان الشيخ أمجد هو رئيس الوفد وأول
المتكلمين فكان رحمه الله يتكلم بكل جرأة وقوة وكأنه
في العهود الاسلامية الاولى ، يتكلم مع الخلفاء فكان
من كلامه الذي لا أنساه قوله : « أن هذا البلد مسلم
ولا تستئيم أية قوة في الدنيا أن تجعله شيوعياً
وسوف نقف جميعاً نحن العلماء ضد الشيوعية
والاستعمار حتى آخر لحظة من حياتنا حتى يرجع
البلد الى الاسلام مرة أخرى » . (وللشيخ مواقف كثيرة
تدل على تفانيه من أجل الاسلام) (١٠) .

(٩) مجلة التربية الاسلامية - العدد الثاني - رمضان المبارك ١٣٨٧هـ
٢ كانون الاول ١٩٦٧م السنة العاشرة ص ١٥ . والمقالة بعنوان :
بصيرة السلف وزينة الخلف .
(١٠) العددان ١٧ و ١٨ السنة الرابعة الخبيس ٢٧ شعبان ١٣٨٧هـ -
١٩٦٧م .

وقال الاستاذ علاء الدين خروقة قاضي بغداد : (ولم ينقطع عن التدريس حتى وافته المنية وكان يصدر في تدريسه عن ضمير حي واخلاص وتفان وكان يتقن اللغة التركية وقد شهدت بعض دروسه وهو يشرح علم النحو لطالب باللغة التركية) (١١) .

« وكان خبر وفات الشيخ الراحل قد خلع القلوب لما يتمتع به الفقيه من مزايا قل أن تجتمع في رجل واحد من زهد وورع وتقوى وعلم وفضل وجهاد وتضحية وصلابة في الحق وفهم لاوضاع المسلمين وإطلاع تام على كافة الحركات المشبوهة داخل العالمين العربي والاسلامي وكفاح دائم لصد تياراتها . . . ومساهمة فعالة مع العالمين في مختلف ديار الاسلام وتحريك ورفع للشباب الاسلامي خاصة . . . حيث كان الفقيه الزهاوي يهتم بأمر الشباب كثيراً ويرى فيهم الامل البسام لمستقبل المسلمين » (١٢) .

٦ - وفاته رحمه الله :

« وبعد هذا العمر الحافل بجلال الأعمال اشتاقت روحه الى بارئها فتوفي رحمه الله عصر يوم الجمعة ١٤ شعبان سنة ١٣٨٧ هـ الموافق ١٧ تشرين الثاني ١٩٦٧ م وما أن أعلن نبأ وفاته بالاذاعة العراقية حتى

(١١) العدد السابق من المجلة .

(١٢) جريدة الرافدان الاسبوعية العدد ١٦ السنة الاولى السبت ٢٥

تشرين الثاني ١٩٦٧ م ٢١ شعبان ١٣٨٧ هـ ص ٦ .

خرج سكان بغداد وكثير من أهل المدن القريبة منها
والبعيدة يودعون علامة العراق .

وفي اليوم الثاني جرى له تشييع حافل وضخم
وصلّى عليه في جامع الامام الاعظم حيث دفن بمقبرة
الامام الاعظم يوم ١٥ شعبان سنة ١٣٨٧ هـ - ١٨
تشرين الثاني سنة ١٩٦٧ م» (١٢) .

وقد كتب أصحاب الفضية العلماء الاجلاء والسادة
من الكتاب والشعراء في المجلات والجرائد عدة مقالات
عن وفاته . ففي مجلة التربية الاسلامية جاء بعنوان
(لمحات من حياة الزهاوي) (١٤) ومقالة للاستاذ
الدكتور عبدالكريم زيدان بعنوان (بقية السلف
وزينة الخلف استاذنا الشيخ أمجد الزهاوي رحمه
الله) أشير الى بعض ما جاء فيها بهامش رقم (٩)
وبعنوان : (مات لشيخ أمجد) (١٥) للدكتور وجيه
زين العابدين وقصيدة بعنوان : (في رثاء الشيخ
الزهاوي) للسيد خليل جاسم الساعاتي .

وكتب في جريدة الرافدين (١٦) بمطلعها وبخط
عريض (العلامة الزهاوي في ذمة الخلود) وفي ص ٦

(١٣) تاريخ علماء بغداد في القرن الرابع عشر الهجري ص ١٠٥-١٠٦
مع تصرف يسير جداً .

(١٤) العدد الثاني - رمضان المبارك ١٣٨٧ هـ - ٢ كانون الاول ١٩٦٧ م
السنة العاشرة ص ٥٥ .

(١٥) نشرت في جريدة الجمهورية بعدد ١٣٨١ تاريخ ١٩٦٧/١١/٢٤ .

(١٦) العدد ١٦ السنة الاولى السبت ٢٥ تشرين الثاني ١٩٦٧ - ٢١
شعبان ١٣٨٧ .

من العدد بعنوان عريض أيضا (جماهير بغداد تودع شيخها الزهاوي) مع صورة النعش تلوح عليه عمامة الفقيه وتظهر فيها صورة الآلاف من الشيعة وهم يحملون النعش على الاعناق . وفي نفس الصفحة جاء تحت عنوان : (وفاء جماهير بغداد لشيخهم الزهاوي) يتجلى في أروع مظاهر التكريم والتبجيل . . في كل قلب لوعة وفي كل عين دمعة . . قلوب الامة مع العلماء . . والعلماء ورثة الانبياء . . الهيبة والجلال والوقار نعم من الله تعالى لا تكتسب .

زحفت جماهير بغداد صباح السبت الفائت الى دار فقيه الاسلام والمسلمين العلامة المجاهد الشيخ أمجد الزهاوي كبير علماء العراق ورئيس رابطةهم لتشييع الفقيه الى مثواه بجوار الامام الاعظم أبي حنيفة النعمان ، وعند الساعة العاشرة كانت الاعلام الدينية مرفوعة فوق الرؤوس تثير الأشجان والاحزان والدفوف والدمامات تزيد في نبضات القلوب . . . والدموع حائرة في المقل . . . والنشج^(١٧) يتعالى هنا وهناك تسمعه عند خروج النعش من دار الفقيه ، ثم سار الموكب باتجاه الاعظمية والنعش مرفوع على الرؤوس ترمقه عيون الشيعة فترد هيبة وجلالا . . . ويتبع نعش الفقيه جماعة علماء بغداد الافاضل . . . والوفود المشاركة في التشييع من علماء الشمال الاماجد . . . والمدارس الدينية في الفلوجة والرمادي

(١٧) ونشج الباكي ينشج نشيجا : غصص بالبكاء في حلقه من غير انتحاب ، القاموس المحيط مجلد ١ ص ٢٠٩ .

يتقدمها العلماء الاماثل ووفد رابطة علماء الموصل
وشبابها المؤمن المجاهد ٠٠٠ ووفود المحمودية والمسيب
وبعقوبة وسامراء وتكريت ، وكانت الاهازيج الدينية
تثير نوازغ الايمان في النفوس ٠٠٠ وقد أرادت بغداد
أن تؤدي واجبتها تجاه عالمها الفذ ومفخرة العراق
فأعربت عن شعورها بتشجيع الراحل بما ينبغي
لمقامه الكريم ، والحشود المؤمنة تعاهد الراحل على
السير في طريقه وعلى نهجه في مكافحة الباطل والالحاد
والظلم (١٨) .

وقبل صلاة الظهر كان النعش قد استقر في
صحن جامع الامام الاعظم حيث تقدم للصلاة عليه
نائبه وخليفته العالم الفاضل الورع فضيلة الشيخ
عبدالقادر ، خطيب الحضرة الاعظمية وقد أم الآلاف
المؤلفة في الصلاة عليه ٠٠٠ ثم ألقى فضيلة الشيخ
الحاج محمود المهاوش الكبيسي كلمة جلية في تأبين
الفقيد ، وألقى بعده الاستاذ الحاج محمد المدرس
الاعظمي كلمة عن أهالي الاعظمية ، ثم تلى الاستاذ
الفاضل غانم حمودات فارتجل كلمة عن وفد الموصل
هزت مشاعر الحاضرين ، ثم تعالى آذان صلاة الظهر
فأزدحم حرم الجامع وأروقه على سعتها بالمصلين .
وبعد الفراغ من الصلاة ألقى الاستاذ الشاعر رشيد
الاعظمي قصيدة رائعة بالمناسبة ، ثم أعقبه الاستاذ
العالم الفاضل السيد شاكر البدري فارتجل كلمة

(١٨) كنت ممن حضر تشييعه وكان مما تردد به الحناجر بأعلى صوتها
(على العهد يا أمجد) .

الذكاء

بليغة عن جماعة علماء بغداد الأكرام . . . ثم تقدمت
الجماهير رافعة جثمان الفقيه الطاهر الى مثواه . . .
بعيون دامعة وقلوب واجفة . . . أسأل الله تعالى أن
يتغمد الفقيد بسابغ رحمته وأن يعوض المسلمين من
يسد هذا الفراغ الذي تركه الشيخ أمجد الزهاوي
عليه رحمة الله (١٩) .

وقد جاء في نفس الصفحة من الجريدة المذكورة
كلمة الاستاذ الدكتور محمد محروس المدرس
- الاعظمية - أولها : (الحمد لله الذي لا يحمده على
مكروه سواه الذي قال جل وعلا : « وما جعلنا
لبشر من قبك الخلد أفان مت فهم الخالدون » (٢٠)
والصلاة والسلام على نبي الهدى الذي قال وهو
أصدق القائلين : « إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً
ينتزعه من العباد ولكن يقبضه بقبض العلماء » (٢١)
وقصيدة الاستاذ الشاعر رشيد العبيدي تحت عنوان
(أين عميد الهدى الالمعي) مطلعها :

يا بابا رأيتك كالبلقع
فأين عميد الهدى الالمعي

(١٩) جريدة الرافدان ، العدد ١٦ السنة الاولى ، السبت ٢٥ تشرين

الثاني ١٩٦٧ ، ٢١ شعبان ١٣٨٧ ص ٦ مع الحذف والتصرف .

(٢٠) من سورة الانبياء ٣٤ .

(٢١) رواه البخاري في صحيحه للنواوي عن عمرو بن العاص ج ١ ص ٣٦

ورواه مسلم في صحيحه بشرح النووي عن عمرو بن العاص أيضاً
ج ٥ ص ٥٢٩ .

وقصيدة السيد جليل رشيد - كلية التربية -
تحت عنوان (واشيخاه) مطلعها :

عظم المصاب وحر فيه بياني
واهتز من كمد عليه كياني

مع صورة الفقيـد . كما جاء فيها قصيدة الاستاذ
محمد رضا عبد الجبار العاني تحت عنوان (الى الشيخ
الحبيب) مطلعها :

هلع الفؤاد وهاج للانباء
تنعى الفقيـد وسيد العلماء

مع صورة الفقيـد أيضاً .

وفي مجلة صوت الاسلام (٢٢) كتب فضيلة الاستاذ
علاء الدين خروقة قاضي بغداد مقالا تحت عنوان :
(علامة العراق في ذمة الخلود) قال في مطلعـه : (فجع
العراق والبلاد الاسلامية بفقد رجل من رجاله وعالم
من علمائه ألا وهو الشيخ أمجد الزهاوي رحمه الله
رحمة واسعة ، فقد اختاره الله سبحانه الى جواره
 مساء الجمعة الماضية وشيع في احتفال مهيب سار فيه
علماء بغداد وبعض علماء الألوية الآخرين ووجوه
العراق وعِلية القوم (٢٣) وقد استغرق الموكب ساعتين

(٢٢) العددان ١٧ و ١٨ السنة الرابعة ، الخميس ٢٧ شعبان ١٣٨٧ هـ .

(٢٣) عِلية القوم : أشرافهم وأعظمهم . جاء في القاموس المحيط ج ٤ ص
٣٦٥ : (وعِلية الناس وعِليهم مكسورَيْن جِلَّتْهُمْ) .

من الزمن ، لمسافة تقطع في عشر دقائق وكان الموكب رهيباً والخطب جلالاً ، والمصاب عظيمًا والخسارة فادحة ، وكان الاسى يملأ الجوانح^(٢٤) ويفتت الاكباد ويقطع نياط القلوب^(٢٥) وكانت خسارة أهل العلم بفقد الراحل العظيم ، أعظم من خسارة غيرهم ، لأنهم يعرفون قبل غيرهم ، ماذا يضم ذلك النعش المسجى وعليه عمامة الفقيد والمحمول على الاعناق . . . وأنها ثلمة في الدين أحدثتها وفاة الشيخ الراحل وأن الله سبحانه لا ينتزع العلم انتزاعاً ، ولكنه ينتزعه بقبض العلماء . لقد مضى الشيخ أمجد تاركاً وراءه فراغاً عسيراً ملؤه ، صعباً سده ، هائلاً ذكره ، رحم الله الشيخ الزهاوي ، وأسكنه فسيح جناته ، وأمطر عليه شآبيب رحمته^(٢٦) ورضى عنه وأرضاه وألهم آله والعالم الاسلامي الصبر الجميل « يا أيتهما النفس الطمئنة أرجئي الى ربك راضية مرضية فأدخلي في عبادي وأدخلي جنتي »^(٢٧) .

(٢٤) « الجوانح : الضلوع تحت الترائب ما يلي الصدر واحدة جانحة » القاموس المحيط ج ١ ص ٢١٩ .

(٢٥) قال في لسان العرب ج ٧ ص ٤١٨-٤١٩ : ونياط كل شيء : معلقه كنياط القوس والقربة تقول : نطت القربة بنياطها نوطاً ونياط .

القوس : معلقها . والنياط : عرق علق به القلب من الوتين ، فاذا قطع مات صاحبه ، وهو النياط أيضاً ، ومنه قولهم : رماه الله بالنياط أي بانوت ونياط القلب : عرق غليظ نبط به القلب الى الوتين والجمع : أنوطه ونوط ، لأن الياء التي في النياط واو في الاصل .

(٢٦) شآبيب رحمته : أي أمطار رحمته ، قال في القاموس المحيط ج ١ ص ٨٥ : الشؤبوب : الدفعة من انظر وشدة دفعه وجمعه شآبيب .

بحذف وتصرف يسيرين .

(٢٧) آية ٢٨ من سورة الفجر .



جميع بقداد تودع شيفها عز علوي قلوب الامة مع الطلبة ، والطلبة و... الآله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كِتَابُ الْعِبَادَاتِ

باب الطهارة

فصل في النهي عن مس القرآن وحمله من غير طهارة

السؤال* :

من السيد أمين خلف العبد - بيحي
هل يجوز حمل القرآن في الجيب والذهاب الى
الخلاء وهو معه ؟

الجواب :

لا يجوز ذلك**

* العدد السابع صفر ١٣٨٣هـ ووافق تموز ١٩٦٣م السنة
الخامسة .

* * يحرم على المحدث مس القرآن باتفاق الائمة ولم يخالف أحد
في ذلك من الصحابة لقوله تعالى : « لا يمسه الا المطهرون » (١) . ولما روى
حكيم بن حزام أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لا تمس القرآن
الا وانت طاهر » (٢) . ويحرم عليه حمله لأنه أبلغ في الهتك وسواء حمله
بعلاقة أو مس نفس الاسطر أو بينهما أو الحواشي أو الجلد فكل ذلك
حرام وهو ما قطع به الجمهور . أما اذا حمل في متاع فالصحيح أنه يجوز
لأنه غير مقصود وجوز داود وابن حزم للجنب مس المصحف وحمله
واستدلا بما جاء في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله
وسلم بعث الى هرقل كتاباً فيه آيات (٣) مع نهيه عليه الصلاة والسلام =

(١) الواقعة : ٧٩ .

(٢) الحافظ الطبراني ، المعجم الكبير ج ٣ ص ٢٢٩-٢٣٠ رقم ٣١٣٥ .

(٣) رواه البخاري في صحيحه للنواوي ج ٦ ص ٤٣-٤٦ رقم ٧١ عن ابن
عباس أن أبا سفيان أخبره مشافهة بالحديث أعلاه .

عن المسافرة بالقرآن الى دار الكفر (٤) وقد ايقن انهم يمسونه واجاب
الجمهور بأن هذا في ضمن كتاب كالريائل وكتب التفسير والفقه وغيرها
فلا تسمى مصحفاً ومن انشروط المجوزة للمحدث حمل القرآن عند الشافعية
أن يكون حرزاً وأن يكون مكتوباً على درهم أو جنيه وعند الامام الاعظم
يحملة لضرورة كأن خيف عليه من الفرق أو الحرق فيجوز له في هذه الحالة
أن يمسسه لانقاذه واكرامه أو أن يكون في غلاف منفصل عنه كأن يكون في
كيس أو ملفوفاً في منديل أو نحو ذلك بخلاف الشافعية والله اعلم (٥) .

(٤) روى البخاري في صحيحه للنواوي ج ٤ ص ٦٨ عن عبدالله ابن عمر
رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نهى أن
يسافر بالقرآن الى أرض العدو .
ورواه مسلم في صحيحه بشرح النووي عن ابن عمر أيضاً ج ٤
ص ٥٣٣ .

(٥) انظر : المجموع شرح المذهب ج ٢ ص ٧٣-٧٤ . وانظر : كتاب الفقه
على المذاهب الاربعة ج ١ ص ٤٨ .

فصل في لمس الرجل المرأة الأجنبية من غير حائل

السؤال الأول * :

ورد من السيد نامق الحاج محمد - المحمودية
إذا لمس الإنسان يد امرأة عجوز وكان متوضئاً ،
هل يجدد وضوءه أم لا يجدد ؟

الجواب :

ينتقض الوضوء في مثل هذه الحالة عند الشافعية
ولا ينتقض عند الأحناف ** .

* العدد الثالث شوال ١٣٨٢ هـ الموافق مايس ١٩٦٣ م السنة
الخامسة .

* ١ - دليل السادة الشافعية :

إذا لمس الرجل بشرة المرأة أو المرأة بشرته بلا حائل بينهما ولا فرق
بين أن يكون الذكر ممسوحاً أو خصباً أو عنيثاً أو المرأة عجوزاً شوهاء أو
كافرة أو حرة أو رقيقة فينتقض وضوءه اللامس منهما لقوله تعالى :
« أولستم النساء فلم تجلوا ماء فتيهموا » (١) فعضف اللمس على المجيء من
الغائط ورتب عليهما الأمر بالتيمم عند فقد الماء فدل على أنه حدث كالمجيء
من الغائط لا جامعته لانه خلاف الظاهر ولأن اللمس لا يختص بالجماع
قال تعالى : « فلمسوه بأيديهم » (٢) وقال صلى الله عليه وآله وسلم :
« لعلك لمست » (٣) ولا ينقض الوضوء لمس شعرها أو ضفرها وأن لمس =

(١) من سورة النساء : ٤٣ ومن سورة المائدة : ٦ .

(٢) الآية : ٧ من سورة الانعام .

(٣) متفق عليه ففي صحيح البخاري للنووي ج ٨ ص ٢٠٧ رواه عن ابن
عباس بلفظ (لعلك قبلت أو غمزت أو نظرت) ورواه مسلم في
صحيحه بشرح النووي ج ٤ ص ٢٧١ عن جابر بن صبرة بلفظ
(لعلك) فقط اختصاراً واكتفاء بدلالة الكلام والحال محذوف أي
لعلك قبلت ونحوه من الجنس باليد وما أشبهه ولذلك ورد في بعض
الروايات (أو لمست) .

قلت رحم محرم أو صغيرة لا تشتبه فيه قولان أصحهما لا ينتقض لانها ليست مظنة للشهوة فاشبه لمس الرجل الرجل أو المرأة المرأة أو لمسه شعرها أو ضميرها . والثاني ينتقض وضوءه لظاهر الآية وهذا كله بالنسبة للامس رجلا كان أو امرأة .

أما الملموس : وهو من لم يوجد منه فعل اللمس رجلا كان أو امرأة ففيه قولان : أحدهما كاللامس وهو الاظهر ينتقض وضوءهما معا لاشتراكهما في لذة اللمس كاشتراكين في لذة الجماع فهما كالفاعل والمفعول . والثاني لا ينتقض بدليلين :

١ - وقولاً مع ظاهر الآية (٤) .

٢ - أن عائشة رضي الله عنها قالت : فقلت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليلة في الفراش فالتصمت فوقعت يدي على بطن قدميه وهو في المسجد وهما منصوبتان وهو يقول : اللهم أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك (٥) .

ولو انتقض طهره لقطع صلاته فنقض طهر اللمس دون الملموس كما لو مس ذكر غيره والله أعلم (٦) .

وبالقول الثاني للامام الشافعي رحمه الله في عدم نقض وضوء الملموس يتضح تماماً سهولة الامر عند الناس في الاعمال الدائرة بين الرجال والنساء من بيع وشراء واخذ وعطاء وليس ثمة أي حرج أو مشكلة بهذا وهكذا لو كنا نفهم الاسلام على حقيقته في جميع ما أتى به من احكام .

(٤) لان لها باطناً وظاهراً فاما الباطن فهو أن الملموس كاللامس بين الرجل والمرأة وقد تقدم . واما الظاهر فاللالية فكقولك ضارب زيد عمرواً فالمتبادر على الاذهان كأن الضرب قد حصل من زيد دون عمرو فكذلك اللمس هنا وهو المعنى المراد من ظاهر الآية عنه الفقهاء رحمهم الله في نقض وضوء اللمس دون الملموس .

(٥) رواه مسلم في صحيحه بشرح النووي ج ٢ ص ١٢٣ .

(٦) انظر : المهذب ج ١ ص ٢٤ .

٢ - دليل السادة الحنفية

والدليل عند الاحناف على أن لمسها ليس بحلت على أي وجه كان ما روي عن عائشة من طرق مختلفة بأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقبل بعض نساؤه ثم يصلي ولا يتوضأ (٧) ولا يجوز حمله على أنه قبل خمارها وثوبها لوجهين :

- ١ - لا يجوز أن يحمل اللفظ على المجاز بغير دلالة إذ حقيقته أن يكون قد باشر جلدها حيث قبلها وما ذكره الخصم يكون قبلة لخمارها .
- ٢ - أنه لا فائدة في نقله ولم يكن بين النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الوحشة وبين أزواجه ما يوجب أن يكون مستورات عنه لا يصيب منها إلا الخمار ومنه حديث عائشة المتقلم بهامش رقم (٥) من الفصل فلو كان مس المرأة حدثاً لما مضى في سجوده صلى الله عليه وآله وسلم ولأن الحدث لا يجوز له أن يبقى على حال السجود وحديث أبي قتادة أن النبي عليه الصلاة والسلام كان يصلي وهو حامل أمامة بنت أبي العاص فاذا سجد وضعها وإذا رفع رأسه حملها (٨) .

ومعلوم أن من فعل ذلك لا يخلو من وقوع يده على شيء من بدنها فدل على أن مس المرأة ليس بحلت وهذه الاخبار حجة على من يجعل اللبس حدثاً لشهوة أو لغير شهوة وبهذا تبين أن مراد الله باللمس هو الجماع ولأن اللبس لما كان مضافاً إلى النساء وجب أن يكون المراد منه الوطأ كما أن الوطأ حقيقته المشي بالاقدام فاذا أضيف إلى النساء لم يعقل منه غير الجماع كذلك هذا ومثله قوله تعالى : « وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن » (٩) يعني من قبل أن تجامعهن وأيضاً أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمر الجنب بالتيمم في أخبار مستفيضة ولم يأمر من مس

(٧) رواه أبو داود في سننه عن عائشة ج ١ ص ٤٦ برقم ١٧٩ .

(٨) صحيح البخاري للنووي ج ١ ص ١٣٧

(٩) آية : ٢٣٧ من سورة البقرة .

المرأة به لانه ليس يحدث ولو كان حدثاً لامره بالتيم كما امر
التجنب (١٠) .

أنظر كتاب أحكام القرآن لحجة الاسلام البصاص ج ٢ ص ٤٥٠
- ٤٥٢ .

[فائدة] :

في قوله تعالى : « اولامستم النساء » (١١) قراءتان (لامستم)
و (لمستم) فعلى الاول معناه الجماع بالمعنى العرفي وعلى الثاني معناه
الجنس بالمعنى اللغوي وينبغي على المتقيد أن يعمل بما يناسب مذهبه في
هذين الرأيين لتوقي الشبهة في ذلك للحديث المتفق عليه عن ابي عبد الله
النعمان بن بشير يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يقول :

« الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات لا يعلمها كثير من
الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في المشبهات
وقع في الحرام كراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يواقعها إلا وإن في
الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسد فسد الجسد كله
إلا وهي القلب » (١٢) .

(١٠) ولكن الامام الشافعي رحمه الله يستدل بظاهر الآية على نقض
الوضوء باللمس بمعنى الجنس أو الجماع لانه يستعمل اللفظ في
حقيقته ومجازه احتياطاً .

(١١) آية ٤٣ من سورة النساء و ٦ من سورة المائدة .

(١٢) رواه البخاري في صحيحه للنواوي ج ١ ص ٢٠ ، ورواه مسلم في
صحيحه بشرح النووي ج ٤ ص ١١٠ برقم ١٠١ .

السؤال الثاني * :

من الشيخ ابراهيم محمود المجيد من عشيرة
الجحيشات في الصويرة .

يرجى تفسير الآية الكريمة : (أو جاء أحد منكم
من الغائط أو لمستم النساء) ** .

الجواب :

أو جاء أحد منكم من الغائط كناية عن الموضع
الذي يُقضى فيه الحاجة *** أو لمستم النساء كناية
عن الجماع واللمس العادي **** .

✚ العدد السادس محرم الحرام ١٣٨٣ هـ الموافق حزيران ١٩٦٣ م
السنة الخامسة .

✚ آية ٤٣ من سورة النساء ، ٦ من سورة المائدة .

✚ ✚ ✚ الموضع الذي يقضى فيه الحاجة يسمى أصلاً الغائط ، أي
المكان المظلم من الأرض وكل ما انحدر في الأرض فقد غاط وفي الحديث
الشريف : « ينزل ناس من امتي بغائط يسمونه البصرة » (١) أي بطن
مظلم من الأرض واطلق عليه عادة ما يخرج من الدبر وهو العذرة لانهم
كانوا يلقونها بالغيطان وكان الرجل إذا أراد التبرز ارتاد غائطاً من الأرض
يفيب فيه عن أعين الناس ثم قيل للبراز نفسه وهو الحدث غائط كناية
عنه إذ كان سبباً له (٢) .

✚ ✚ ✚ تقدم قريباً بيان معنى الآية وما فيها من أحكام وخلاف
بين المذهبين وتحقيق ذلك بشي من التفصيل بهامش السؤال الاول من
هذا الفصل .

(١) رواه أبو داود عن مسلم بن أبي بكره عن أبيه في المجلد ٢ ج ٤ ص
١١٣ برقم ٤٣٠٦ .

(٢) أنظر لسان العرب للامام أبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم
بن منصور الافريقي المصري م ٧ ص ٣٦٥ .

السؤال الثالث * :

ما قولكم بالفتاة التي تبلغ من العمر أربع سنوات ، هل تنقض الوضوء ؟

الجواب :

إذا كانت مشتهاة (أي بالغة) تنقض الوضوء عند الشافعي ** .

* العدد التاسع ربيع الثاني ١٣٨٣هـ والموافق آب - ايلول ١٩٦٣م السنة الخامسة .

* أجاب الشيخ أمجد رحمه الله سهواً بأن الفتاة المشتهاة هي البالغة فقال : (إذا كانت مشتهاة - أي بالغة) - تنقض الوضوء .
والصحيح أن يقال إذا كانت مشتهاة أو بالغة لأن المشتهاة هي التي بلغت حداً يشتهي عرفاً وهي غير البالغة وتكون من سبع سنوات إلى ما يقارب حيضها ، أي قبل بلوغها . وقد تزوج الرسول عليه الصلاة والسلام عائشة رضي الله عنها بمكة وهي بنت سبع سنين وبني بها وهي بنت تسع سنين (١) . فلو لم تكن عائشة رضي الله عنها تشتهي حينئذ لما تزوجها صلى الله عليه وآله وسلم . فإذا بلغ كل من الفتى والفتاة حداً يشتهي يقيناً عند عرف أرباب الطبائع السليمة فينتقض وضوء كل منهما بلامسة أحدهما الآخر إذا لم يكن بينهما حائل ولو رقيقاً ، وإن لم يبلغا الحد المذكور فقولان أصحهما لا ينقض لانتفاء مظنة الشهوة وقال في كتاب =

(١) رواه البخاري في صحيحه عن عروة ج ٧ ص ٢٧-٢٨ ولفظ الحديث هو عن عروة تزوج النبي صلى الله عليه وآله وسلم عائشة وهي ابنة ست سنين وبني بها وهي ابنة تسع سنين ومكثت عنده تسماً .

= كشف الغمة عن جميع الامة (٢) : (كن الصحابة رضي الله عنهم لا يتوضئون من لمس الصغيرة والمحارم) والثاني ينقض لظاهر الآية (٣) والمراد بالفتاة الاجنبية يقينا وهي غير المحرم كبنت الخال وبنت الخالة والعم والعمة ولو شك في المحرمية فلا نقض لأن الاصل الطهارة وهذا كله عند السادة الشافعية . أما عند الاحناف فلا نقض بلامسة الرجل المرأة مطلقا وقد بينا ذلك مفصلا بهامش السؤال الاول من هذا الفصل (٤) .

-
- (٢) ج ١ ص ٥١ من باب بيان الاحداث الناقضة للوضوء .
(٣) وهي قوله تعالى : أو لمستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا ، تقدمت .
(٤) انظر المجموع ج ٢ ص ٢٩-٣٠ ، وانظر مغني المحتاج ج ١ ص ٣٤ .

السؤال الرابع* :

رجل توضعاً ولمسته زوجة أخيه ، هل تنقض
وضوءه ؟

الجواب :

بصفة كونها زوجة أخيه تكون غير محرم وعليه
ينقض لمسها وضوءه ** .

✕ العدد التاسع ربيع الثاني ١٣٨٣هـ والوافق آب - ايلول
١٩٦٣م السنة الخامسة .

✕ ✕ وهذا عند الامام الشافعي فقط ، انظر هامش السؤال الاول
من هذا الفصل فقد مر تحقيق ذلك وبيان الخلاف فيه .

فصل في تطهير الارض من النجاسات

السؤال * :

بتوقيع ملا حسين ، موظف في شركة الغزل والنسيج العراقية :
كثير من المسلمين يصلون فوق الحشائش خاصة في الحدائق وبعض الاحيان تجدد الحشائش مرطبة من ماء ، هل تجوز الصلاة عليها أم لا ؟

الجواب :

اذا لم تعرف النجاسة يقيناً تجوز الصلاة في كل مكان ** .

* العدد الثامن ، ربيع الاول ١٣٨٣ هـ الموافق آب ١٩٦٣ م السنة

الخامسة .

✖ ✖ تجوز الصلاة في كل مكان ما لم تثبت النجاسة فيه بناء على القاعدة التي تحكم بان الاصل في الاشياء الطهارة ما لم يوجد دليل شرعي على نجاستها ، وطهارة الموضع الذي يصلي فيه شرط في صحة الصلاة لما روي عن ابن عمر قال : (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يصلي في سبع مواطن : في المزبلة والمجزرة والمقبرة وقارة الطريق والحمام ومواطن الابل وذوق الكعبة) (١) وانما منع الصلاة في المزبلة والمجزرة للنجاسة فدل على ان طهارة الموضع الذي يصلي فيه شرط واذا تحقق وجود شيء من النجاسات في الارض لا تجوز الصلاة عليها الا بعد تطهيرها بالماء لما في الصحيحين عن انس بن النبي صلى الله عليه وسلم رأى اعرابيا =

(١) سنن ابن ماجه ج ١ ص ٢٤٦ برقم ٧٤٦ .

= يبول في المسجد فقال : « دعوه » حتى اذا فرغ دعا بماء فصبه عليه (٢) .
وهذا عند السادة الشافعية والجمهور . اما عند السادة الحنفية فلا بد
من حفرها والقاء التراب لكي يعم الماء اعلاها واسفلها ولانه ورد في بعض
طرق الحديث انه قال صلى الله عليه وعلى آله وسلم : « خلوا ما بال
عليه من التراب والقوه واهريقوا على مكانه ماء » (٣) . وهذا كله اذا
كانت النجاسة مائعة ، اما اذا كان لها جرم فلا بد من زوال عينها (٤)
وان جفت النجاسة بالشمس وذهب اثرها جازت الصلاة على مكانها عند
الامام الاعظم لقوله عليه الصلاة والسلام : « زكاة الارض يبسها » (٥) وعن
عبدالله بن عمر قال : « كنت ابيت في المسجد في عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم وكنت فتى شابا عزبا وكانت الكلاب تبول وتقبل وتدبر في
المسجد فلم يكونوا يرشون شيئا من ذلك » (٦) خلافا لزفر والشافعي فلا
يجوز لانه لم يوجد المزيل ولهذا لا يجوز التيمم بها (٧) .

- (٢) رواه البخاري في صحيحه للنووي ج ١ ص ٦٥ ، ورواه مسلم في
السنن صحيحه بشرح النووي م ١ ص ٥٧٩ .
(٣) رواه أبو داود في ج ١ ص ١٠٣ برقم ٣٨١ .
(٤) انظر شرح النووي على صحيح مسلم م ١ ص ٥٨٠ .
(٥) حديث زكاة الارض يبسها ، جاء في الدراية في منتخب تخريج
احاديث الهداية بهامش الجزء الاول من الهداية ص ٧٤ قوله :
لم اره مرفوعا وانما هو عند أبي شيبة من قول أبي جعفر محمد
بن علي وعن محمد بن الحنفية وأبي قلابة قالا : اذا جفت الارض
فقد زكت ، وعند عبدالرزاق عن أبي قلابة : حقوق الارض
طهورها .
(٦) رواه أبو داود ج ١ ص ١٠٤ برقم ٣٨٢ .
(٧) انظر الجزء الاول من الهداية مع الدراية في منتخب تخريج
احاديث الهداية ص ٧٤ .

باب الصلاة

فصل في الصلاة مع الزوجة جماعة

السؤال * :

من السيد نامق الحاج محمد - المحمودية
هل يجوز للرجل المسلم أن يصلي مع زوجته ، أي
جماعة وكيف ؟

الجواب :

يجوز أن يصلي مع زوجته جماعة وتأخير عنه
ولا تحاذيه** .

✕ العدد الثالث شوال ١٣٨٢ هـ الموافق مارت ١٩٦٣ م السنة

الخامسة .

✕ قال في المجموع : « إذا أم بامراته أو محرم له وخلا بها جاز
بلا كراهة لانه يباح له الخلوة بها في غير الصلاة » (١) . أما بخصوص
محاذاة المرأة للامام الذكر سواء كانت زوجة أو محرماً فقد انفردت
الحنفية على أنها مفسدة للصلاة ان نوى الامام امامتها وينبغي عليها أن
لا تحاذي الامام الذكر لقوله عليه الصلاة والسلام : « ليليني منكم أولوا
الاحلام والنهى » (٢) وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « اختروهن من =

(١) المجموع شرح المنهاج للنووي ج ٤ ص ١٧٦ .

(٢) رواه مسلم في صحيحه بشرح النووي م ٢ ص ٧٦ ، ورواه ابن

ماجة في مسنده ج ١ ص ٣١٢-٣١٣ برقم ٩٧٦ .

= حيث أخرهن الله تعالى «(٣) وثما روي عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلى به وبأمه أو خالته قال : فقامني عن يمينه وأقام المرأة خلفنا(٤) وإذا كان رجلاً وامرأة وقفنا خلفه وهي خلفهما لما في الصحيحين عن أنس بن مالك قال : « صليت أنا ویتیم في بيتنا خلف النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأمي أم سليم خلفنا »(٥) • ويجوز وجور الشافعي رحمه الله المحاذاة نظراً للزحمة الناتجة عن كثرة النساء أو كثرة المصلين عامة ولأن القياس (ملاحظة القواعد العامة) أن لا تفسد اعتباراً بصلاتهن(٦) •

(٣) ذكره مؤلف الدراية في تخريج أحاديث الهداية بهامش الجزء ان الاولان من الهداية ص ١٢٥ قال لم أجده مرفوعاً وهو عند عبدانرزاق والطبراني من حديث ابن مسعود موقوف ، ووهـم من عزاء لدلائل النبوة البيهقي مرفوعاً وزعم السروجي عن بعض مشائخه أنه في مسند رزين

- (٤) صحيح مسلم بشرح النووي م ٢ ص ٣٠٧ برقم ٢٥٤ •
- (٥) رواه البخاري في صحيحه للنواوي ج ١ ص ١٨٥ •
- (٦) أنظر الجزء ان الاولان من الهداية ص ١٢٤-١٢٦ •

فصل في حمل السلاح في الصلاة

السؤال * :

من الشيخ ابراهيم محمود المجيد من عشيرة
الجحيشات في الصويرة :

هل يجوز للمصلين حمل سلاحهم في المساجد أو في
غيرها وقت الصلاة ؟

الجواب :

نعم يجوز ذلك ** .

العدد السادس ، محرم الحرام ١٣٨٣ هـ الموافق حزيران
١٩٦٣م السنة الخامسة .

قال في المجموع : حمل السلاح في صلاة بطن نخل ، وصلاة
ذات الرقاع ، وصلاة عسفان مأمور به (١) . وهل هو مستحب أم واجب ؟
فيه أربعة طرق (الاول) فيه قولان أصحهما مستحب والثاني واجب .
(الطريق الثاني) ان كان يدفع عن نفسه فقط كالسيف والسكين
وجب ، وان كان يدفع عن نفسه وغيره كالنشاب والرمح استحب ،
وهذان الطريقان في الكتاب . (والثالث) حكاه الخراسانيون تجب قولاً
واحداً . (والرابع) لا يجب قولاً واحداً فمن قال بالوجوب احتج بقوله
تعالى : « والياخذوا اسلحتهم » (٢) والأمر للوجوب ومن قال بالنسب
حمل الامر عليه لان الغالب السلامة ومن قال بالفرق قال : لانه منهقق :-

(١) هذه أسماء ثلاث من الغزوات وانما خصت بالذكر هنا لانه صلي
في هذه الغزوات وحمل السلاح فيها فعلاً .

(٢) النساء : ١٠٢ .

الحاجة الى ما يدفع عن نفسه بخلاف غيره حيث علّل بأنه يلزمه الدفع
عن نفسه دون غيره .
وللخلاف استقدم شروط :

١ - طهارة السلاح ، فان كان نجساً كالسيف الملطخ بدم والنبيل
البريش بريش ما لا يؤكل لحمه أو بريش ميتة لم يجز حمله بلا
خلاف .

٢ - أن لا يكون مانعاً من بعض أركان الصلاة فان كان كبيضة تمنع
مباشرة الجبهة لم يجز بلا خلاف الا أن يمكن رفعها حال السجود .

٣ - أن لا يتأذى به أحد كرمح في وسط الناس فان خيف الاذى كره
حمله .

٤ - أن يكون في ترك السلاح خطر محتمل لا مقطوع به ولا مظنون ،
فأما اذا تعرض للهلاك غالباً لو تركه فيجب حمله قطعاً ويحرم ترك
السلاح والحالة هذه في الصلاة وغيرها .

وليس حمل السلاح متعيناً ، بل لو وضع السيف بين يديه وكان
مد اليد اليه في السهولة كمدّها اليه وهو محمول كان ذلك في معنى
الحمل ، وله حكمه قطعاً وان كان لا يظهر في تركه خلل ولكن لا يؤمن
انقضاؤه الى خلل فهو محل الخلاف في الصلاة وغيرها .

واتفقت المذاهب الاربعة على أن الاصح يستحب حمله بالشروط
المتقدمة لان الامر في قوله تعالى : « والياخذوا اسلحتهم » (٣) محمول على
الندب لان الغالب السلامة ورفع الجناح في قوله تعالى : « ولا جناح عليكم
ان كان بكم اذى من بشر أو كنتم مرضى ان تضعوا اسلحتكم » (٤)
لا يلزمه منه الوجوب ، بل معناه رفع الكراهة واحتج الموجبون لحمله
بظاهر الآيتين (٥) .

(٣) النساء : ١٠٢ .

(٤) النساء : ١٠٢ .

(٥) أنظر المجموع ج ٤ ص ٣١٤-٣١٥ بحذف وتصرف .

فصل في أمر الزوج أهله بالصلاة

السؤال* :

من السيد محمود العكدي في المحمودية :

تزوجت امرأة وكانت لا تصوم ولا تصلي عند أهلها ، فهل العقاب يكون على عاتقي اذا بقيت على هذا الوضع ، أم يقع على أبيها الذي نشأت في بيته منذ الطفولة ؟

الجواب :

ليس عليك وزر ، ولكن عليك أن تعظها وتشاب على ذلك كثيراً ، قال تعالى : قوا أنفسكم وأهليكم نارا) ** .

١٠ العدد السادس محرم الحرام ١٣٨٣هـ - الموافق حزيران ١٩٦٣م السنة الخامسة .

النحرع

١٠ آية (١٩) من سورة النحر وهي دليل على أن الزوج مسؤول عن زوجته في أمور دينها ودنياها وللحديث اتفاق عليه : كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته ، الامام راع ومسؤول عن رعيته ، والرجل راع في أهله وهو مسؤول عن رعيته ٠٠٠ الخ (١) وينبغي على الزوج أن يعظ أهله ويعاملها بحسن الخلق واحتمال الاذى منها والصبر على سوء خلقتها ان حصل ذلك ترحماً عليها . قال تعالى : « وعاشروهن بالمعروف » (٢) .

(١) رواه البخاري في صحيحه للنواوي عن ابن عمر في كتاب الجمعة ج ٢ ص ٦-٧ ، ورواه في مواضع أخرى أيضاً ، ورواه مسلم في صحيحه بشرح النووي م ٤ ص ٤٩١ رقم ٢٠ .

(٢) آية (١٩) من سورة النساء ، انظر آداب المعاشرة في احياء علوم الدين ج ٢ ص ٤٢ . وانظر كتاب ارشاد العباد الى سبيل الرشاد فصل في منع احد الزوجين حق الآخر تأليف المليباري .

فصل في الكلام في المسجد

السؤال * :

من السيد جميل ابراهيم الصميدعي في ناحية
السعدية :

هل يجوز التكلم بعمل أهل الدنيا عند أوقات
الصلاة ؟

الجواب :

التكلم في المسجد بأمور الدنيا غير مستحسن ،
ولكن لا يحرم اذا كان في أمور مباحة وليس فيه
تشويش على المصلين** .

في العدد السادس محرم الحرام ١٣٨٣ هـ الموافق حزيران ١٩٦٣ م
السنة الخامسة .

في قال في المجموع (١) : « يجوز التحدث بالحدِيث المباح في
المسجد وبأمور الدنيا وغيرها من المباحات وان حصل فيه ضحك ونحوه
ما دام مباحاً ، لحديث جابر بن سمرة رضي الله عنه قال : كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا يقوم من مصلاه الذي صلى فيه الصبح حتى
تطلع الشمس ، فاذا طلعت قام قال وكانوا يتحدثون فيأخلون في امر
الجاهلية فيضحكون ويتبسم » (٢) .

(١) المجموع : ج ٢ ص ١٩٢ .

(٢) رواه مسلم في صحيحه بشرح النووي ج ٥ ص ١٧٦ ، ورواه أيضاً
في ص ٣١٤ .

وانما يحرم ذلك اذا كان فيه تشويش على المصلي لقوله عليه
الصلاة والسلام عن أبي حازم التمار عن البيضاوي أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم خرج على الناس وهم يصلون وقد علت أصواتهم بالقراءة
فقال : « ألا ان المصلي يناجي ربه فليتنثر بها يناجيه به ولا يجهر بعضكم
على بعض بالقرآن » (٢) .

وقد روى أبو داود عن أبي سعيد الخدري مثل هذا الحديث برقم
١٣٣٢ (٤) .

هذا وإذا كان رفع الصوت بالصلاة أو الجهر بالقرآن الذي
يؤثر على الغير من المصلين منهي عنه فإن غيره من الكلام المباح يكون أشد
اثماً وهو من باب أولى في النهي عنه والله أعلم .

(٣) رواه الإمام مالك في موطئه ج ١ ص ٨٠ رقم الباب (٦) ورقم
الحديث (٢٩) .
(٤) سنن أبي داود ج ٢ ص ٣٨ .

فصل في الصلاة في الحذاء

السؤال * :

من السيد أمين خلف العبد - بيحي
هل تجوز الصلاة في الحذاء ؟

الجواب :

نعم ، الا اذا علم أن فيها نجاسة** .

العدد السابع صفر ١٣٨٣ هـ الموافق تموز ١٩٦٣ م السنة الخامسة .

تجوز الصلاة في الحذاء والخفاف ما لم يتحقق عليها نجاسة (١) للحديث المتفق عليه عن أبي مسلمة سعيد بن يزيد قال : قلت لأنس بن مالك أكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في النعلين ؟ قال : نعم (٢) .

وعن أبي سعيد الخدري قال : بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بأصحابه إذ خلع نعليه فوضعهما عن يساره ، فلما رأى ذلك القوم القوا نعالهم ، فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته قال : « ما حملكم على القارئ نعالكم ؟ » قالوا : رأيناك القيت نعليك فألقينا بنعالنا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أن جبريل عليه السلام أتاني فأخبرني أن فيهما قدراً » أو قال أذى ، وقال « إذا جاء أحدكم إلى المسجد فليَنْظُرْ ، فإن رأى في نعليه قدراً أو أذى فليمسحه وليصلي فيهما » (٣) . وعن عمر بن شعيب عن أبيه ، عن جده قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي حافياً ومنتعلاً (٤) .

-
- (١) شرح النووي على صحيح مسلم ٢ م ص ١٩١ .
(٢) رواه البخاري في صحيحه للنواوي ج ٧ ص ١٩٨ عن أبي مسلمة ، ورواه مسلم في صحيحه بشرح النووي ٢ م ص ١٩١ .
(٣) سنن أبي داود ج ١ ص ١٧٥ برقم ٦٥٠ .
(٤) المصدر السابق في سنن أبي داود ص ١٧٦ برقم ٦٥٣ .

فصل في صلاة المسافر

السؤال * :

من السيد عفيف الدوري - ناحية الدور

شخص مسافر يجمع ويقصر في الصلاة ، ادى صلاة الظهر بوقتها مقصورة وجمع معها صلاة العصر مقصورة ثم سافر هذا الشخص بعد الصلاة مباشرة عائداً الى أهله فوصل أهله قبل غروب الشمس ، فهل أن صلاة العصر التي أداها صحيحة ؟

الجواب :

صلاة العصر صحيحة في القصر لأنه أداها قبل الوصول الى مدينته ، فهو حين تأديتها كان مسافراً فينسحب عليه حكم السفر** .

✚ العدد السابع صفر ١٣٨٣ هـ الموافق تموز ١٩٦٣ م السنة

الخامسة .

✚ ✚ الاصل في انقصر قبل الاجماع قوله تعالى : « واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا » (١) . واما جمع التأخير فتايت في الصحيحين من حديث انس وابن عمر رضي الله عنهم . فاما حديث انس فمتفق عليه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ارتحل قبل ان تزيغ الشمس اختر الظهر الى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما فان زاغت الشمس قبل =

(١) من سورة النساء رقم ١٠١ .

= ان يرتحل صلى الظهر ثم ركب (٢) . وعنه أيضاً فيما يرويه البخاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجمع في السفر بين المغرب والعشاء (٣) . واما حديث ابن عمر في ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا جد به السير جمع بين المغرب والعشاء (٤) . وأوضح من هذا في الدلالة على جمع التأخير قول أنس : كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أراد أن يجمع بين الصلاتين في السفر آخر الظهر حتى يدخل أول وقت العصر ثم يجمع بينهما (٥) . وفي الرواية الأخرى : ويؤخر المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء (٦) .

هذا بعض ما ورد في الدليل على جمع التأخير في صلاة المسافر . . أما بالنسبة الى جمع التقديم عن معاذ بن جبل : « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزوة تبوك اذا ارتحل قبل زيف الشمس آخر الظهر الى ان يجمعها الى العصر فيصليةما جميعاً ، واذا ارتحل بعد زيف الشمس عجل العصر الى الظهر وصلى الظهر والعصر جميعاً ثم سار ، وكان اذا ارتحل قبل المغرب آخر المغرب حتى يصليةما مع العشاء ، واذا ارتحل بعد المغرب عجل العشاء فعملها مع المغرب » (٧) .

-
- (٢) رواه البخاري للنواوي ج ٢ ص ٥٨ . النواوي
(٣) رواه البخاري في صحيحه للنواوي عن أنس ج ٢ ص ٥٨ .
(٤) رواه مسلم في صحيحه بشرح النواوي م ٢ ص ٣٥٤ برقم ٣٦ .
(٥) رواه مسلم في صحيحه بشرح النواوي م ٢ ص ٣٥٥ برقم ٤٠ .
(٦) رواه مسلم في صحيحه بشرح النواوي م ٢ ص ٣٥٦ عن أنس أيضاً .
(٧) رواه أبو داود في ج ٢ ص ٧ برقم ١٢٢٠ .

فصل في كراهة الصلاة عند مدافعة الاخبثين

السؤال * :

قام رجل فتوضأ ونوى للصلاة وصار يتجمع من الهواء في جوفه ، هل يقطع صلاته أم يقضيها بتدافع ؟

الجواب :

الاحسن أن يقطع صلاته ويتخفف ويصلي الا اذا لم يكن في الوقت سعة فصلاته على تلك الحالة أولى من أن تكون قضاء** .

✚ العدد التاسع ، ربيع الثاني ١٣٨٣ هـ الموافق آب - ايلول ١٩٦٣ م السنة الخامسة .

✚ : تكره الصلاة تنزيهاً عند جمهور السادة الشافعية اذا دافع المصلي (الاخبثان) وهما البول والغائط وكذا بحضرة الطعام الذي يريد اكله لما روت عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا صلاة بحضرة الطعام ولا هو يدافعه الاخبثان(١) لما فيه من اشتغال القلب به وذهاب كمال الخشوع وهذا اذا صلى كذلك وفي الوقت سعة ، فاذا ضاق بحيث لو أكل أو توضأ خرج الوقت صلى على حاله محافظة على حرمة الوقت ولا يجوز تأخيرها ، واذا صلى على حاله وفي الوقت سعة فقد ارتكب المكروه وصلاته صحيحة ويستحب اعادتها (٢) .

أما عند السادة الحنفية فقد قال في رد المحتار على الدر المختار(٣) فان شغله ذلك قطع الصلاة ان لم يخف فوت الوقت وان أتمها كره تحريماً وأثم لما رواه أبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يحل لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر أن يصلي وهو حَقِن حتى يتخفف »(٤) .

-
- (١) رواه مسلم في صحيحه بشرح النووي م ٢ ص ١٩٤-١٩٥ .
 - (٢) شرح النووي على صحيح مسلم م ٢ ص ١٩٤ .
 - (٣) المعروف بحاشية ابن عابدين ج ١ ص ٤٥٠ بتصرف .
 - (٤) سنن أبي داود ج ١ ص ٢٣ برقم ٩١ .

فصل في صلاة مدمن الخمر

السؤال * :

هل يجوز شرب الخمر في النوادي وبعده الذهاب الى الصلاة ، وهل تعتبر صلاته مقبولة أم لا ؟

الجواب :

على كل حال مدمن الخمر صلاته جائزة وعسى أن يتوب الله عليه** مع العلم أن السكر ينقض الوضوء كالإغماء*** .

* العدد التاسع ، ربيع الثاني ١٣٨٣ هـ الموافق آب - ايلول ١٩٦٣ م السنة الخامسة .

✖ ✖ ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر (١) . كانه قيل وصل بهم ان الصلاة تنهاهم عن الفحشاء والمنكر ومعنى نهيا ايهاهم عن ذلك لتضمنها صنوف العبادة من التكبير والتسبيح والقراءة والوقوف بين يدي الله عز وجل والركوع والسجود له سبحانه الدال على غاية الخضوع والتعظيم كانهما تقول من يأتي بها لا تفعل الفحشاء والمنكر ولا تعصى رباً هو اهل لما آتيت به وكيف يليق بك ان تفعل ذلك وتعصيه عز وجل وقد آتيت مما يدل على عظمته تعالى وكبريائه سبحانه مسن الاقوال والافعال بما تكون به ان عصيت وفعلت الفحشاء والمنكر كالتناقض في افعاله وبما ذكر ينحل الاشكال المشهور وهو انا نرى كثيراً من المرتكبين للفحشاء والمنكر يصلون ولا ينتهون عن ذلك فان نهيا ايهاهم عن الفحشاء والمنكر بهذا المعنى لا يستلزم انتهاءهم الا ترى ان الله تعالى ينهى عن ذلك أيضاً كما قال سبحانه : • ان الله يامر بالعدل والاحسان

(١) من سورة العنكبوت رقم ٤٥ .

وايتاء ذي القربي ونهى عن الفحشاء والمنكر والبغى» (٢) . والناس لا ينتهون وليس نهى الصلاة بأعظم من نهيه سبحانه وتعالى فإذا لم يكن هناك استلزام فكيف يكون هنا؟ وما أرى هذا الاشكال إلا مبنياً على توهم استلزام النهي للإنتهاء وهو توهم باطل وتخيل عاطل لا يشهد له عقل ولا يؤيده نقل ونقل أبو حيان عن ابن عباس والكلبي وابن جريج وحماد بن أبي سليمان أن الصلاة تنهى عن ذلك ما دام المصلي فيها . وكانهم أرادوا أنها كالتأهية للمصلي الثالثة له لا تفعل ذلك ما دام فيها لأنه إذا فرغ منها فقد انقطعت الأقوال والأفعال التي كان النهي بما تدل عليه من العظمة والكبرياء ونقل عن القنطري أنه قال في جواب الاشكال أن الصلاة تقام لذكر الله تعالى كما قال عز من قائل : « اقم الصلاة للذكرى » (٣) . ومن كان ذاكرة لله عز وجل منعه ذلك عن الاتيان بما يكرهه منه تعالى مما قل أو كثر وكل من تراه يصلي ويأتي الفحشاء والمنكر فهو بحيث لو لم يكن يصلي لكان أشد اتياناً فقد أثرت الصلاة في تقليل فحشائه ومنكره وهو كما ترى» (٤) .

✧ ✧ ✧ من نواقض الوضوء الاغماء والسكر لقوله عليه الصلاة والسلام : « وكاء السوء العينان (٥) فمن نام فليتوضأ » (٦) . والمعنى

(٢) من سورة النحل رقم ٩٠ .

(٣) من سورة طه رقم ١٤ .

(٤) روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني للعلامة أبي الفضل شهاب الدين السيد محمود الأنوسي البغدادي ج ٢٠ ص ١٤١ آية ٤٥ من تفسير سورة العنكبوت .

(٥) الوكاء : بكسر الواو ما تشد به الثرابة ونحوها من الاوعية كالخيط الذي يربط به الشيء . والسوء : بفتح السين مهملة مشددة وهاء وهو اسم من أسماء الدبر .

(٦) رواه أبو داود في سننه في كتاب الطهارة ج ١ ص ٥٢ من باب الوضوء من النوم برقم ٢٠٣ عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

فيه أن اليقظة هي الحافظة لما يخرج والنائم قد يخرج منه الشيء ولا يشعر به وغير النوم من الاغماء والسكر أبلغ منه في الدحول الذي هو مظنة الخروج شيء من الدبر والنائم اذا نبه انتبه بخلاف المغمى عليه والسكران والمراد بالاغماء ما يصير به مغلوباً وبالسكر من لا يعرف الرجل من المرأة (٧) .

(٧) انظر مغني المحتاج في الفقه الشافعي في كتاب الطهارة ج ١ ص ٢٣ من باب اسباب الحدث . وانظر تبين الحقائق للزيلعي في الفقه الحنفي في باب الطهارة ج ١ ص ١٠ .

فصل في الصلاة على السبتتك

السؤال * :

بتوقيع ملا حسين ، موظف في شركة الغزل والنسيج العراقية :

توجد في البيوت والمساجد (سبتتك) أي سطح مرحاض وكثير من المسلمين يضعون الفرش فوق سطح (السبتتك) ويؤدون الصلاة ، هل يجوز أم لا ؟

الجواب :

تجوز الصلاة على السجادة الموضوعة على السبتتك هذا** .

* العدد الثامن ، ربيع الاول ١٣٨٣ هـ الموافق آب ١٩٦٣ م السنة

الخامسة .

* * تجوز الصلاة في كل مكان الا اذا علم أن فيه نجاسة . قال في معني المحتاج (١) : « ولا تصح صلاة ملاق بعض لباسه أو بدنه نجاسة في شيء من صلاته ، وذلك لقوله تعالى : « وثيابك فطهر » (٢) وللحديث المذكور بهامش رقم (١) من فصل في تطهير الارض من النجاسات في باب الطهارة . وقال في فتح الباري (٣) : « ان ازالة النجاسة يختص بما لاقى المصلي اما مع الحائل فلا » .

(١) معني المحتاج ج ١ ص ١٩٠ .

(٢) من سورة المدثر رقم ٤ .

(٣) فتح الباري بشرح صحيح البخاري ج ١ ص ٢٣٠ .

فصل في وجوب السعي لصلاة الجمعة وتحريم البيع عندها

السؤال * :

ورد حول ترك صلاة الجمعة لاشغال ضرورية
سداً لحاجة المرء للتكسب والعيش .

الجواب :

وقت الجمعة حرام فيه البيع وكل شيء يفوت
الجمعة** بل يجب السعي اليها بنص
الآية*** .

✽ العدد التاسع ، ربيع الثاني ١٣٨٣ هـ الموافق آب - ايلول
١٩٦٣م السنة الخامسة .

✽ يجب السعي لصلاة الجمعة على المكلف متى سمع النداء الذي
بين يدي الخطيب وذلك عند الشافعية لانه هو المقصود من قوله تعالى :
« يا ايها الذين آمنوا انا نودي للجمعة من يوم الجمعة فاسموا الى ذكر الله
وذروا البيع » (١) . وخالف الحنفية فقالوا : متى سمع آذان الجمعة بعد
زوال الشمس فانه يجب عليه ان يسعى اليها وقد ثبتت فرضية صلاة
الجمعة بالكتاب والسنة واجماع الامة . اما الكتاب فالاية المقدمة ، واما
السنة فمنها قوله عليه الصلاة والسلام لقوم يتخلفون عن الجمعة : **الجمعة**
« لقد هممت ان آمر رجلاً يسلمني بالخاس ثم احرق علي رجال يتخلفون عن

(١) آية ٩ من سورة الجمعة .

الجمعة بيوتهم» (٢) . أما البيع فقد اتفق الحنفية والشافعية على أنه حرام عند آذان الجمعة وإن كان صحيحاً ، إلا أن الشافعية أرادوا الاذان الذي بين يدي الخطيب والحنفية أرادوا الاذان الذي قبله إلى انتهاء الصلاة وكذا تحرم الصنائع وكل ما فيه تشاغل عن السعي إلى الجمعة (٣) .

يَذْكُرُ آيَةَ (٩) مِنْ سُورَةِ الْجُمُعَةِ وَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا نَدْعِي لِّلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ » .

(٢) رواه البخاري للنواوي عن أبي هريرة ج ١ ص ١٦٥ . ورواه مسلم في صحيحه بشرح النووي ج ٢ ص ٢٩٨ برقم ٢٣٩ عن أبي هريرة . ورواه أيضاً بنفس الجزء والصفحة برقم ٢٤٠ عن عبدالله .

(٣) انظر كتاب الفقه على المذاهب الأربعة ج ١ ص ٣٧٦-٣٧٧ .

فصل في ظهر الجمعة

السؤال* :

من السيد فائق نامق من المحمودية :

لماذا تؤدي صلاة الظهر في يوم الجمعة في المدن الكبيرة ولا تؤدي الصلاة في المدن الصغيرة التي لا يتجاوز مساجدها الواحد ؟

الجواب :

إذا كان في البلدة جامع واحد لا يصلي الظهر لأن الجمعة لمن سبق ولعدم وجود جوامع أخرى لا يتصور أن يسبقهم غيرهم فيها فالذين يؤدون جمعة على وجه التحقيق . أما المدن التي فيها جوامع متعددة فانما الجمعة للسابق وحيث أنه لا يعرف السابق ولا يتصور صلاتهم في وقت واحد فيصلى الظهر** .

٢٠ العدد الخامس ، ذو الحجة ١٣٨٢هـ الموافق مايس ١٩٦٣م
السنة الخامسة .

٢٠ صلاة الجمعة إذا تعددت لحاجة فلا إعادة للظهر بعدها مطلقاً
وأما إذا كان التعدد زائداً عليها فلا تجوز إلا بتقليد الإمام الأعظم المجوز
لتعديدها من غير حاجة فإذا قلد النصلي ذلك الإمام فينبغي له إعادة صلاة الظهر
بعدها خروجاً من خلاف الأئمة الثلاثة الذين لم يقولوا بتعديدها إلا للحاجة
لقوله عليه الصلاة والسلام : « دع ما يريبك إلى ما لا يريبك » (١) .
ولأنه خلاف السنة العملية في توحيدها في عصر الرسول صلى الله عليه

(١) زواه البخاري للنواوي في صحيحه ج ٣ ص ٧٠ .

وآله وسلم وعهود الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم أجمعين حيث لم يقيموا
الا الجمعة واحدة في مسجد النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم مسج وجود
مساجد أخرى لم يجمعوا فيها .

واليك فيما يلي بيان رأي المذهبين فقط من كتبهم المعتمدة دعماً
لما ذكرناه .

رأي الأئمة الشافعية :

١ - في كتاب الأم للإمام الشافعي رحمه الله (٢) أنه رضي الله عنه
قال : ولا يجمع في مصر وإن عظم أهلها وكثر عامله ومساجده إلا في موضع
المسجد الأعظم وإن كانت له مساجد عظام لم يجمع فيها إلا في واحد أو
أيها جمع فيه أولاً بعد الزوال فهي الجمعة وإن جمع في آخر سواء بعده
لم يعتد الذين جمعوا بعده بالجمعة وكان عليهم أن يعيدوا ظهراً أربعاً ،
وإن أشكل على الذين جمعوا أيهم جمع أولاً أعادوا كلهم ظهراً أربعاً .
قال : وإذا اتسعت البلد وكثرت عمارتها فبنيت فيها مساجد كثيرة عظام
وصغار لم يجز عندي أن يصلي الجمعة فيها إلا في مسجد واحد وكذلك إذا
اتصلت بالبلد الأعظم منها قرى صغار لم أحب أن يصلي إلا في المسجد
الأعظم وإن صلى في مسجد منها غيره صليت الظهر أربعاً .

٢ - في كتاب الفقه على المذاهب الأربعة جاء قول الشافعية (٣) :
« أما أن تتعدد الأمكنة التي تقام فيها الجمعة لغير حاجة إلى هذا التعدد ،
أو تتعدد لحاجة ، كأن يضيق المسجد الواحد عن أهل البلدة ، فإذا تعددت
المساجد أو الأمكنة التي تقام فيها الجمعة لغير حاجة كانت الجمعة لمن
بالصلاة ، بشرط أن يثبت يقيناً أن الجماعة التي صلت في هذا المكان سبقت
غيرها بتكبيره الاحرام أما إذا لم يثبت ، بل ثبت أنهم صلوا جميعاً في وقت

(٢) ج ١ ص ١٩٢ .

(٣) ج ١ ص ٣٨٥ .

واحد بأن كبروا تكبيرة الاحرام معاً ، أو وقع الشك في أنهم كبروا معاً ، أو سبق أحدهم بالتكبير فان صلاتهم تبطل جميعاً ، وفي هذه الحالة يجب عليهم أن يجتمعوا معاً ، ويعيدوها جمعة ان أمكن ذلك ، وان لم يمكن صلواهما ظهراً ، أما اذا تعددت الحاجة فان الجمعة تصح في جميعها ، ولكن يندب أن يصلوا الظهر بعد الجمعة ، .

رأي الأئمة الحنفية .

١ - في كتاب مجمع الانهر في شرح ملتقى الابحر (٤) : « وتصح في مصر واحد في مواضع هو الصحيح وهو قول الطرفين نقلاً عن الفتح وفي المنح الاصح الجواز مطلقاً خصوصاً اذا كان مصرأ كبيراً فان في اتحاد الموضع حرجاً بيناً لاستدعائه تطويل المسافة على الاكثر وفي كلامه اشعار بأنه لو كان المصر صغيراً لا مشقة في اجتماع أهله في موضع واحد لا تجوز فيه الزيادة على واحد وعن الامام لا تجوز الا في موضع فقط لانها من اعلام الدين ، فلا يجوز تقليل جماعتها ، وفي جوازها في مكانين تقليلها فان أدبت في موضعين أو اكثر فالجمعة الاولى تحريم ، فان وقعتا معاً بطلتا لعدم المرجح ، وقيل فراغاً (٥) وقيل فيهما جميعاً وقيل تجوز في موضعين ولا تجوز في أكثر وهو رواية عن أبي يوسف ومحمد ورواية عن الامام لكن في المخانية لم يذكر قول الامام وانما ذكر ما بين أبي يوسف ومحمد وعنده أبي يوسف رحمه الله تصح في موضعين ان حال بينهما نهر كبير كبغداد ، أو كان المصر كبيراً كما في الشمنى ، وروي عنه أنه لا تجوز اذا كان عليه جسر ، وعنه أنه كان يأمر برفع الجسر في بغداد وقت الصلاة ، ليكون

(٤) . ج ١ ص ٨٥ .

(٥) وقيل فراغاً : أي أن الجمعة للذي فرغ من صلاته قبل غيره ممن الجوامع الاخرى .

كصرين (٦) ثم كل موضع وقع الشك في جواز الجمعة بتفويت شرطها ينبغي أن يصلي أربع ركعات ، وينوي بها الظهر ليخرجوا عن فرض الوقت بيقين ، لو لم تقع الجمعة موقعها ، كما في الكافي ، .

٢ - وفي حاشية ابن عابدين قال : « فيصلي بعدها آخر ظهر تفريعه على المرجوح يفيد أنه على التراجع من جواز السند لا يصديه به » على ما قدمه عن البحر من أنه أفتى بذلك مراراً خوف اعتقاد عدم فرضية الجمعة . وقال في البحر : انه الاحتياط في فعلها لانه العمل بأقوى الدليلين . . اهـ .

أقول : وفيه نظر ، بل هو الاحتياط بمعنى الخروج عن العهدة بيقين لان جواز التعدد وان كان أرجح وأقوى دليلاً ، لكن فيه شبهة قوية لان خلافه مروى عن أبي حنيفة أيضاً ، واختاره الطحاوي والتمرتاشي وصاحب المختار وجعله العتابي (٧) الاظهر وهو مذهب الشافعي واشتهور عن مالك واحدى الروایتين عن أحمد كما ذكره المقدسي في رسالته (نور الشمعة في ظهر الجمعة) بل قال السبكي من الشافعية انه أكثر العلماء ولا يحفظ عن صحابي ولا تابعي تجويز تعددها . اهـ .

قول

وقد علمت قول البدائع أنه ظاهر الرواية ، وفي شرح المنية عن جوامع النقة أنه أظهر الروایتين عن الامام قال في النهر وفي الحاوي المقدسي وعليه الفتوى وفي التكملة للرازي وبه نأخذ اهـ فهو حينئذ قول معتمد في المذاهب لا قول ضعيف . ولذا قال في شرح المنية الاولى هو الاحتياط لان الخلاف في جواز التعدد وعدمه قوي وكون الصحيح الجواز للضرورة للفتوى لا يمنع شرعية الاحتياط للفتوى . . اهـ .

(٦) مصرين : بفتح الراء وسكون الياء وهو مثنى مصر وهو البلد الكبير الذي فيه حاكم شرعي وحاكم سياسي وسوق للبيع والشراء ويقال له مدينة أيضاً . انظر التساج ج ١ ص ٢٩٥ مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه .

(٧) العتابي : بتشديد التاء وهو اسم أحد مؤلفي الاحناف .

قلت : على أنه لو سلم ضعفه فالخروج عن خلافه أولى فكيف مع خلاف هؤلاء الأئمة ، وفي الحديث استنق عليه : « فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه » (٨) . وإذا قال بعضهم فيمن يقضي صلاة عمره مع أنه لم يفته منها شيء لا يكره لأنه أخذ بالاحتياط وذكر في القنية أنه أحسن أن كان في صلاته خلاف المجتهدين ويكفيها خلاف من مر ونقل لئلا يفسد عن المحيط كل موضع وقع الشك في كونه مصراً ينبغي لهم أن يصلوا بعد الجمعة أربعاً بنية الظهر احتياطاً حتى أنه لو لم تقع الجمعة موقعها يخرجون عن عهدة فرض الوقت بإداء الظهر ومثله في الكافي وفي القنية لما ابتلي أهل مرو بإقامة الجمعتين فيها مع اختلاف العلماء في جوازها أمر أئمتهم بالأربع بعدما حتماً احتياطاً .. أه . ونقله كثير من مشايخ الهداية وغيرها وتداولوه وفي الظهيرية واكثر من مشايخ بخاري عليه ليخرج عن العهدة بيقين ثم نقل لئلا يفسد عن الفتح أنه ينبغي أن يصلي أربعاً ينوي بها آخر فرض أدركت وقته ولم أؤده أن تردد في كونه مصراً أو تعددت الجمعة ، وذكر مثله عن المحقق ابن جرياش قال ثم قال : وفائدته الخروج عن الخلاف انتوهم أو المحقق وإن كان الصحيح صحة التعداد فهي نفع بلا ضرر ثم ذكر ما يوهم عدم فعلها ودفعه بأحسن وجه وذكر في النهر أنه لا ينبغي الاتيان بهذه الأربع بعد الجمعة ، لكن بقي الكلام في تحقيق أنه واجب أو مندوب قال لئلا يفسد : ذكر ابن الشحنة عن جده التصريح بالنذب ، وبحث فيه بأنه ينبغي أن يكون عند مجرد التوهم ، أما عند قيام الشك والاشتباه في صحة الجمعة فالظاهر الوجوب ، ونقل عن شيخه ابن الهمام ما يفيد به يعلم أنها هل تجزي عن السنة أم لا ؟ فعند قيام الشك لا وعند عدمه نعم ، ويؤيد التفصيل تعبير التمر تاشي بلا بد وكلام القنية المذكور .. أه . وتام تحقيق المقام في رسالة المقدسي وقد ذكر شذرة منها في إمداد الفتاح ، وإنما أطلنا في ذلك لدفع ما يوهمه كلام الشارح تبعاً للبحر من عدم فعلها مطلقاً ، (٩) .

(٨) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ لِلنَّوَاوِيِّ ج ١ ص ٢٠ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ بِشَرْحِ النَّوَوِيِّ ج ٤ ص ١١٠ بِرَقْم ١٠٣ .

(٩) رد المحتار على الدر المختار المعروف بحاشية ابن عابدين ج ١ ص ٥٦٥ - ٥٦٦ .

باب الجنائز

فصل في دفن الكتابية الحامل من زوج مسلم

السؤال* :

من السيد نامق الحاج محمد - المحمودية
إذا ماتت المرأة المسيحية وكانت حامل من رجل
مسلم ، فكيف تدفن وفي أية مقبرة ؟

الجواب :

جاء في فتاوى السراجية في الجواب على هذا
السؤال على أقوال ، فقل تدفن في مقابر المسلمين ،
وقيل في مقابر المسيحيين ، وقيل في موضع مستقل ،
أي لا في مقابر المسلمين ولا في مقابر النصارى والله
أعلم ** .

✚ العدد الثالث ، شوال ١٣٨٢ هـ الموافق مارت ١٩٦٣م السنة
الخامسة .

✚ ✚ ولو ماتت ذمية حامل بمسلم ومات جنينها في جوفها ففيه
أوجه (الصحيح) أنها تدفن في مقابر المسلمين والكفار ، ويكون ظهرها
الى القبلة لان وجه الجنين الى ظهر أمه ، هكذا قطع به ابن الصباغ
والشافعي وصاحب البيان وغيرهم وهو المشهور .

وقال صاحب الحاوي : حكى عن الشافعي أنها تدفع الى أهل دينها
ليتولوا غسلها ودفنها . قال : وحكى عن أصحابنا أنها تدفن بين مقابر
المسلمين والمشركين وكذا اذا اختلط موتى المسلمين والمشركين

وروى البيهقي عن وائلة بن الاسقع رضي الله عنه أنه دفن نصرانية
في بطنها مسلم في مقبرة ليست مقبرة النصارى ولا المسلمين (١) (لا تدفن

(١) رواه البيهقي في السنن الكبرى ج ٤ ص ٥٩ .

في مقبرة المسلمين فيتأذوا بعذابها لأنها كافرة ولا في مقبرة الكفار لأنه
جنينها مسلم فيتأذى بعذابهم) وذكر القاضي حسين في تعليقه أنه
الصحيح أنها تدفن في مقابر المسلمين وكأنها صندوق للجنين ، وحكى
الرافعي وجهاً أنها تدفن في مقابر المسلمين ، وقطع صاحب التتمة بأنها
تدفن على طرف مقابر المسلمين ، وهذا حسن والله أعلم ، •
المجموع ج ٥ ص ٢٤٦-٢٤٧ •

فصل في التشريع

السؤال الاول * :

ما هو حكم الشريعة الاسلامية في تشريع جثة الميت سواء أكان ذلك لأجل معرفة سبب الوفاة في مثل من أصيب باعتداء غيره عليه ، أم كان التشريع لغرض التطبيق ، سيما في المعاهد الطبية استقراء للمعلومات عن جثة البشر ؟

الجواب :

أن التشريع غير جائز ولو لأجل معرفة سبب الوفاة لما في معنى الحديث الشريف : (كسر عظم الميت ككسره حياً) ** .

* العدد الخامس ذو الحجة ١٣٨٢ هـ الموافق مايس ١٩٦٣ م السنة الخامسة .

* * رواه أبو داود في سننه عن عائشة رضي الله عنها ج ٣ ص ٢١٣ رقم ٣٢٠٧ واليك حكم التشريع مفصلاً في مجلة لواء الاسلام (المصرية) العدد العاشر ص ٦١٩-٦٢٦ السنة العاشرة جمادي الاخرة ١٣٧٦ هـ يناير ١٩٥٧ جاء فيها : « انطلقت ندوة لواء الاسلام ، بدار لواء الاسلام ، وقد حضرها الاساتذة : وبدأت الندوة بمناقشة موضوعين ، أحدهما : تشريع الجثث وهل يتمشى مع تعاليم الدين وهدى الرسول ، وهذه آراء بعض أعضاء الندوة في ذلك .

٢ - الاستاذ محمد البنا :

« الله جل شأنه دعا الى تكريم بني آدم وكرمه فعلاً ، ومصادق ذلك الآية الكريمة : « ولقد كرّمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر » (١) .

(١) الاسراء - ٧٠ .

والحديث الشريف : « سبحان الله انؤمن لا ينجس حياً ولا ميتاً » (٢) .
ومرت جنازة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت ليهودي كما
أتذكر ، فقام الرسول . فقال بعض الصحابة : انه يهودي . فقال الرسول:
« انيس بانسان ؟ » (٣) .

وحتى قال بعض العلماء أنه اذا وجد جزء من الانسان ميت يصلى
عليه كما يصلى على الجسم الكامل وطار طائر بيد من معركة الجمل حتى
وصل الى المدينة فصلى عليها الصلابة ودفنوها . كل ذلك يدل
على أن الله جل شأنه وضع الانسان في منزلة من التكريم لا يليق أن
تنتهك .

وانسأنا هنا : هل في تشريح الجثث بعد وفاتها امتهان للانسان
ينافي تكريم الله له أو ليس فيه هذا الامتحان ؟ والجواب عن ذلك : أن كل
ما فيه امتهان للانسان حرام لا يمكن الاقدام عليه ، ولكن هناك ميزاناً
توزن به الاعمال ، فان رجح خيرا فالشارع يأمر بها وان رجح شرها
فالشارع ينهى عنها ، اذ ليس في الدنيا خير محض ولا شر محض .

وتشريح الانسان لاستفادة الاحياء من الامراض التي تعتر بهم وتكون
سبباً لوفااتهم ، أو لتقدير الجريمة كيف حصلت ، عن عمد أو عن خطأ ،
كل ذلك لا يمكن أن يصدر من عاقل بقصد الامتحان ، ولكنه دائماً يصدر
بقصد الفائدة ، فاذا تعين هذا الطريق للوصول الى هذه الفائدة فلا يقول
قائل يمنعه ، واذا لم يتعين يجب تركه .

وقد رأيت في بعض نصوص علماء الشافعية ما يزيد هذا الرأي ،
قالوا : لو كسر عظم من رجل حي ولم يمكن جبره الا بعظم من ميت كان

(٢) رواه البخاري في صحيحه للنواوي ج ١ ص ٧٩ .

(٣) رواه البخاري في صحيحه للنواوي ج ٢ ص ١٠٧ - ١٠٨ .

من المستساغ أن يجبر معظم هذا الميت • وعلى ذلك خرج بعض العلماء
نقل عين الميت الى عين الحي وقلب الميت الى قلب الحي ، وهكذا ، وليس
في هذا كله ما ينافي التكريم الذي قصده الله تعالى لبني آدم ، بل هو
محافظة على حياة بني آدم التي دعا الله اليها وحث النبي صلى الله عليه
وسلم عليها •

٢ - الاستاذ محمد ابو زهرة :

« قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إياكم والمثلة ولو بالكلب »
كما روى علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم •
والنبي في كل وصاياہ للسرايا والجیوش التي بعث بها ، كان ينهي عن
التمثيل ، فكان في كل خطبة وفي وصاياہ للجیوش ينهي عن المثلة • ومن
انقررات في الفقه الاسلامي أن نعامل الاعداء بمثل ما عاملونا به الا أنهم
اذا مثلوا بقتلانا لا نمثل بقتلاهم لان الله يقول : « ومن اعتدى عليكم
فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واعلموا أن الله مع المتقين » (٥) •
وقالوا : الله يعقب رد الاعتداء بمثله بالامر بالتقوى يدل على اننا في حال
المعاملة بالمثل لا يصح أن نرتكب معصية حرمها الاسلام • ولكن يصح أن
يجيء سؤال : هل يعتبر التشريع تمثيلا بالجثة أم لا يعتبر تمثيلا ؟ ثم
هل يعتبر التشريع منافيا للكرامة الانسانية التي بين فضيلة الاستاذ البنا
مضاربة الاسلام بها ؟

أقول في ذلك أن التشريع من حيث أنه تجزئة للجسم قد يكون متفقا
مع امثلة من حيث الصورة ، لان امثلة تجزئة او تقطيع لاجزاء للانتقام
وللاحقذ بخلاف التشريع ، فانه بلا شك ليس لهذا الغرض ، فكون
التشريع مماثلا او متفقا مع امثلة في الصورة ، لا يقتضي انهما متفقان في
الحقيقة •

(٥) البقرة : ١٩٤ ولم يضبط كتابتها في المجلة والصحيح (فمن اعتدى)
لا ومن حذف منها (واتقوا الله) قبل (واعلموا ان الله مع
المتقين) •

وعلى هذا نقول : اننا ان اخذنا بتحريم التشريع على أساس انه مشابه للمثلة في الظاهر أو على أنه مناف للكرامة الانسانية في الظاهر ، فيجب أن نقول : ان تحريمه من باب سد الذرائع ، أي أن تحريمه ليس لذاته ، بل تحريمه لغيره ، ومن المقررات الثابتة أن المحرم لغيره يباح للحاجة ، والمحرم لذاته لا يباح الا للضرورة وإذا انتقلنا الى هذه النقطة ، فإننا ننظر في عمليات التشريع التي عرفت الان بيننا فإننا نجد أن التشريع أحياناً يكون لمعرفة انواع الامراض المختلفة التي تصيب الجسم أو لمعرفة أجزاء الجسم ليتعرف طالب الطب مواضع كل جزء وأثره في الاجزاء الاخرى ، أو لمعرفة نوع الجريمة ان التشريع للاغراض الطبية يصح أن نقول أن هذا حاجة عامة أوجبتها حالات الانسان ، وحينئذ نقول : ان التشريع يباح لهذه الحاجة .

ننتقل الى التشريع لاثبات الجرائم ، واسمحوا لي هنا أن أتردد في القول بأن هناك حاجات دائمة الى هذا التشريع ، أم انه أحياناً يعمل من غير حاجة اليه فمثلاً اذا قتل شخص آخر وثبت القتل واعترف بالقتل ، فلماذا يكون التشريع ؟ ثم اذا ثبت أن قطاراً أو سيارة قتلت شخصاً وثبت الخطأ فلماذا يكون التشريع ؟ . . . وهكذا نجد أحياناً التشريع من غير حاجة اليه ، بل أقول - والاسى يملأ نفسي - أن المجاملة أحياناً تجري في الجثث . . . ويصح أن نقول في قضية عامة ان كان التشريع لابد منه لثبوت الجريمة ، فان هذه حاجة توجب التشريع ، لان القصاص فيه حياة الناس كما قال الله تعالى : « ولكم في القصاص حياة » (٦) وإذا لم يكن ثمة حاجة الى التشريع ، وذلك في أغلب حالات القتل والحوادث فاني أعتقد أن ذلك أمر محرم ويجب الامتناع عنه .

ونجد من الواجب المحتوم على وكيل النيابة الذي وجه السؤال ، وواجب على اخوانه ، ألا يأمرُوا بتشريع جثة الا اذا احتاج الدليل على

الجريمة الى التشريع وليستفت قلبه وان افتاء الناس وافتوه ، .

٣ - الاستاذ صبري خابدين :

• ان علماء المسلمين من السلف والخلف لا خلاف بينهم في وجوب تكريم الميت والامتناع عن اصابة أي جزء من جسمه بجرح او تمزيق او تشريح او غيره الا اذا تعلق بذلك غرض شرعي صحيح ، من ذلك اذا ماتت المرأة الحامل وفي بطنها مولودها حي ، وقد أفتى عدد من علماء المسلمين بوجوب تشريح هذه المرأة ووجوب اخراج الغلام من بطنها خشية ان يموت معها .

ومن ذلك ما اذا ابتلع رجل مال غيره في جوفه ، جاز فتح بطنه بالقدر الذي يكفي لاجراج المال منها .

وتجدر الاشارة الى ان التشريع المتبع في كليات الطب الان في بعض الحالات يكون منطبقاً على حسب الوضع الشرعي الذي يجيزه الاسلام ، حينما تقضي الظروف للتشريع لاسباب معقولة يقرها الاسلام ، غير ان هناك حوادث تشريع لا يقرها الاسلام ، من ذلك ما نشرته الصحف مراراً من ان هناك بعض الحانوتية الذين يتولون دفن الموتى يتفقون مع بعض الاطباء وطلبة الطب ، فيبيعونهم بعض الموتى من الغرباء الذين لا اهلين لهم ، فيأخذونهم الى اماكن التشريع ويمزقونها بأشكال لا يقرها العقل ، ولا يقرها الشرع ، وفي كثير من الحالات تنشر الصحف عن العشور على بعض اجزاء الجثث كارجل او ايدي ، ملقاة في صناديق القمامات (٧) ، ويتضح بعد الفحص الدقيق من قبل اولياء الامم روان هذه الاجزاء الانسانية كانت لدى بعض طلبة الطب الذين يأخذونها الى بيوتهم يتمرنون عليها ثم لا يكتفون انفسهم دفنها ، بل هكذا يلقونها .

(٧) وقم البيت اي كنسه والقمامة بالضم الكُناسة وجمع الجمع قمام وانقمة الكنسة وتقمم تنبع الكناسات . انظر :

المحيط م ٤ ص ١٦٧ .

وقد جاء في بعض النصوص أن كسر عظم الميت محرم مثل كسر عظم الحي (٨) ، فلذلك يجب ، حين تبحث مسألة التشريع وهل يجوز أو لا يجوز ، أن يراعى أن هنالك حرمة للاموات يجب أن تراعى بالدقة التامة والا يلجأ إليه إلا حينما تدعو إليه الحاجة ، .

• والخلاصة : أن الآراء قد اتفقت على أن التشريع يباح للحاجة الطبية أو لحاجة الإثبات أن تعين التشريع سبيلا لسد هذه الحاجة ، .

(٨) تقدم تخريجه في أول الكلام من الفصل -

السؤال الثاني * :

ذكرتم أن التشريع مهما كان الغرض منه حرام ،
فما العمل بالنسبة لنا طلاب الكلية الطبية مع العلم
انه مادة رئيسية في دروسنا ، وهل نترك الدراسة
كي لا نقع في الائم ؟

الجواب :

تشريع الانسان حرام ويمكن اجراء التشريع على
الحيوانات ويقاس الانسان عليها كما كان يفعله
أطباء المسلمين سابقاً** .

* العدد التاسع ، ربيع الثاني ١٣٨٣ هـ الموافق آب - ايلول
١٩٦٣م السنة الخامسة .

* في الكلام مستوفياً كل معاني حكم التشريع في السؤال الاول
من هذا الفصل واتماماً للفائدة نذكر هنا ما أوضحه الاستاذ الشيخ
عبدالكريم الدبان في جوابه على سؤال كهذا في مجلة التربية الاسلامية (١)
حيث قال : « في صحيح البخاري أن النبي صلى الله عليه وسلم (نهى عن
المثلة) (٢) كشويه الوجه وبقر البطن وقطع بعض الاعضاء وورد عند
ابن أبي شيبة (اذى المؤمن في موته كآذاه في حياته) وأخرج الامام أحمد
وابو داود وابن ماجه (كما في الجامع الصغير للسيوطي) أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال : « كسر عظم الميت ككسره حياً » وقد فهم العلماء أن
ذلك محرم اذا كان القصد اهانة الميت أو الانتقام منه أو كان لا لغرض .

(١) العدد السادس ، السنة العشرون ، محرم الحرام ١٣٩٨ هـ - ١١
كانون الاول ١٩٧٧م .

(٢) رواه البخاري في صحيحه للنواوي ج ٧ ص ١٢٢ عن عبدالله بن يزيد .

بل عبثاً وعدم اكتراث . . . ولا شك أن من الضرورات ، بل من أهمها
انقاذ النفس بالغذاء أو الدواء أو درء الاخطار .

ومن المقرر عند عامة الفقهاء تَعَلُّمُ ومزاولة المهن الضرورية فرض على
بعض أبناء الامة ومن ذلك الطب فيه ازالة الآلام أو تخفيفها وفيه التغلب
على العلل المزمنة ومحاولة ايجاد ما يقضي على الاوبئة ويمنع انتشارها
ولم تكن معالجة الامراض الداخلية سابقاً الا بالعقاقير التي يتناولها المريض
عن طريق الفم أو الحقن الشرجية ونحو ذلك مما يعد بدائياً بالنسبة الى
ما عليه الطب اليوم .

لم يكن بالامكان استئصال الكلية أو المرارة أو الزائدة اللودية التي
إذا انفجرت أو قاربت الانفجار سببت آلاماً لا تطاق وادت الى الوفاة غالباً
هذه وغيرها متوقفة على العلم بالتشريع وإذا كان الطب واجباً كان ما
يتوقف عليه واجباً كذلك فبواسطة التشريع صار الجراح بصيراً بفتح
البطن مثلاً في المكان المناسب وبالقدر المناسب والتشريع في الطب العدلي
أشد ضرورة مما تقدم فبتشريع جثة القتل أو المشتبه في وفاته تتحدد
أسباب الوفاة ، وكم ساعد ذلك على اثبات الجريمة على مرتكبها ونفيها
عن غيره ، ولولا ذلك لأدين المتهم البريء ونجا المجرم الحقيقي وما تقدم
من عدم جواز انتهاك حرمة الميت والنهي عن كسر عظمه أو التمثيل به
كل ذلك لا يقاوم الضرورة .

أما القاعدة الناصة على أن درء المفسدة مقدم على جلب المصلحة
فذلك فيما إذا لم تكن المصلحة راجحة رجحاناً كبيراً وقد قال الفقهاء أن
حرمة الحي وحفظ نفسه أولى من حفظ حرمة الميت ثم أن ما نحن فيه
إنما هو تقديم درء مفسدة هامة على درء مفسدة دونها كدرء المفسدة عن
حياة الجنين بشق بطن أمه الميتة إذا غلب على الظن حياة الجنين . وكذلك
أوجب الفقهاء بشق بطن الميت إذا كان قد ابتلع مالا سواء كان المال له
وطالب الورثة به أم كان لغيره وطالب به صاحبه (على تفصيل مذكور في
كتب الفقه) نقول إذا جاز ذلك لأجل المال فجوازه لدفع الخطر أولى ، .
هذا ما ظهر لي والله أعلم .

باب الزكاة

فصل في المال الذي تجب فيه الزكاة وبيان من تدفع لهم

السؤال * :

من السيد صابر عبدالله :

متى تستحق الزكاة على المسلم ، وكيف يدفعها
ولمن ؟

الجواب :

تستحق الزكاة على المسلم بعد حولان الحول على
النصاب** ويجوز أن يدفعها بعد حصول النصاب
ولو قبل حولان الحول*** وتدفع للفقراء والله
أعلم**** .

✚ العدد الثاني ، رمضان المبارك ١٣٨٢ هـ الموافق شباط ١٩٦٣ م
السنة الخامسة .

✚ للمال الذي تجب فيه الزكاة شروط عامة نذكر منها اثنين
ذكرهما الشيخ أمجد رحمه الله في جوابه للسائل وهما الحول والنصاب .

الشرط الاول - النصاب :

ومما يدل لاعتبار هذا الشرط فضلاً عما ذكره الفقهاء من الوجوه
العقلية قوله تعالى : « ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو » (١) . ومما يدل
لهذا الشرط أيضاً ما رواه البخاري في صحيحه للنواوي أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : « انما الصدقة عن ظهر غنى » وفي رواية : « لا صدقة

(١) سورة البقرة : ٢١٩ .

الا عن ظهر غنى « (٢) وهذا الشرط وغيره من الشروط يكون في الانواع التالية فقط :

١ - (النعم) او (الانعام) وتتكون من :

١ - الابل : اجمع المسلمون واتفقت الآثار الصحاح الواردة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحابته أن نصاب الابل ومقاديرها من خمس الى مائة وعشرين ، حسب الجدول الاتي (٣) :

(٢) رواه البخاري في صحيحه للنواوي عن أبي هريرة وفي رواية عن حكيم بن حزام رضي الله عنه ج ٢ ص ١٣٩ وذكره أيضاً معلقاً في أول كتاب الوصايا .

(٣) فقه الزكاة : للدكتور يوسف القرضاوي م ١ ص ١٧٤ .

النصاب من الابل	القدر الواجب فيه
من	الى
—	—
٥ — ٩	١ شاة {
١٠ — ١٤	٢ شاتان {
١٥ — ١٩	٣ شياه { الواجب هنا من الغنم
٢٠ — ٢٤	٤ شياه {
٢٥ — ٣٥	١ بنت مخاض (هي انثى الابل التي اتمت سنة وقد دخلت في الثانية سميت بذلك لان أمها لحقت بالمخاض وهي الحوامل)
٣٦ — ٤٥	١ بنت لبون (وهي انثى الابل التي اتمت سنتين ودخلت في الثالثة سميت بذلك لان أمها وضعت غيرها وصارت ذات لبن)
٤٦ — ٦٠	١ حقة (وهي انثى الابل التي اتمت ثلاث سنين ودخلت الرابعة وسميت حقة لانها استحققت أن يطرقها الفحل)
٦١ — ٧٥	١ جذعة (وهي انثى الابل التي اتمت أربع سنين ودخلت الخامسة)
٧٦ — ٩٠	٢ بنتا لبون
٩١ — ١٢٠	٢ حقتان

على هذه الاعداد والتقادير انعقد الاجماع (٤) الا رواية رويت عن علي رضي الله عنه أن في خمس وعشرين خمس شياه (بدل بنت مخاض) فاذا بلغت ستاً وعشرين ففيها بنت مخاض (٥) .

قال ابن المنذر : أجمعوا على أن في خمس وعشرين بنت مخاض . ولا يصح عن علي ما روي عنه فيها ، وأجمعوا على أن مقدار الواجب فيها الى

(٤) انظر : المجموع ج ٥ ص ٣٦٣ .

(٥) انظر : المجموع ج ٥ ص ٣٦٣-٣٦٤ .

مائة وعشرين على ما في حديث أنس (٦) . وأما ما زاد على مائة وعشرين فالقول المعمول به عند الأكثر (٧) يمثل الجدول التالي ، ومضمونه أن في كل خمسين ، حقة ، وفي كل أربعين بنت لبون :

من	الى	
١٢١ - ١٢٩	٣	بنات لبون
١٣٠ - ١٣٩	١	حقة + ٢ بنتا لبون
١٤٠ - ١٤٩	٢	حقة + ١ بنت لبون
١٥٠ - ١٥٩	٣	حقاق
١٦٠ - ١٦٩	٤	بنات لبون
١٧٠ - ١٧٩	٣	بنات لبون + ١ حقة
١٨٠ - ١٨٩	٢	بنتا لبون + حقتان
١٩٠ - ١٩٩	٣	حقاق + ١ بنت لبون
٢٠٠ - ٢٠٩	٤	حقاق أو ٥ بنات لبون

• من الجدولين السابقين يتبين لنا أن الحد الأدنى لوجوب الزكاة في الأبل هو خمس ، فمن لم يكن عنده إلا أربع فلا زكاة عليه إلا أن يتطوع ، فإذا بلغت خمسا فقد أوجب الشارع فيها شاة • والمعنى فيه كما ذكره في المبسوط عن بعض العلماء : أنه اعتبار للقيمة في التقادير وذلك أن بنت الخاض - وهي أدنى الاسنان التي تجب فيها الزكاة من الأبل - كانت تقوم في ذلك الوقت بنحو (٤٠) أربعين درهماً والشاة بنحو (٥) خمسة دراهم فإيجاب الزكاة في خمس من الأبل كإيجاب الزكاة في (٢٠٠) مائتي درهم من الغنضة ، (٨) •

(٦) أنظر : المجموع ج ٥ ص ٣٦٤ وأما ما روي عن علي وهو حديث عاصم بن ضمرة قال في المجموع ج ٥ ص ٣٦٤ فمتفق على ضعفه ووهائه • وأما حديث أنس فسيأتي قريباً •

(٧) خالف في ذلك الحنفية والنخعي والثوري كما سيأتي •

(٨) أنظر : فقه الزكاة للدكتور يوسف القرضاوي ج ١ ص ١٧٦ نقلاً عن المبسوط للسرخسي •

وهذه الأعداد والتقارير التي أوردناها قد جاءت بها السنة العملية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال الإمام النووي في « المجموع »، (٩) : مدار نصاب زكاة الماشية على حديثي أنس وابن عمر رضي الله عنهم .

فأما حديث أنس ، فرواه أنس : أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه كتب له هذا الكتاب لما وجهه إلى البحرين (بسم الله الرحمن الرحيم ، هذه فريضة الصدقة التي فرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين والتي أمر الله بها ورسوله ، فمن سألها من المسلمين على وجهها فليعطها ومن سئل فوقها فلا يعط : في أربع وعشرين من الإبل فما دونها من الغنم في كل خمس شاة . فإذا بلغت خمسا وعشرين إلى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض أنثى فإذا بلغت ستة وثلاثين إلى خمس وأربعين ففيها بنت لبون أنثى . فإذا بلغت ستة وأربعين إلى ستين ففيها حقة طروقة الفحل . فإذا بلغت واحدة وستين إلى خمس وسبعين ففيها جذعة . فإذا بلغت ستة وسبعين إلى تسعين ففيها بنتا لبون . فإذا بلغت إحدى وتسعين إلى عشرين ومائة ففيها حقتان طروقتا الجمل . فإذا زادت على عشرين ومائة ففي كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة . ومن لم يكن معه إلا أربع من الإبل فليس فيها صدقة إلا أن يشاء ربها . فإذا بلغت خمسا من الإبل ففيها شاة (١٠) .

أما حديث ابن عمر فرواه سفيان بن حسين عن الزهري عن سالم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب كتاب الصدقة ولم يخرجها إلى عماله حتى قبض ، فقرنه بسيفه ، فلما قبض عمل به أبو بكر حتى

(٩) المجموع ج ٥ ص ٣٤٥ .

(١٠) هذا بعض حديث رواه البخاري في صحيحه للنووي عن أنس ج ٢ ص ١٤٦ قال النووي في المجموع ج ٥ ص ٣٤٦ : رواه البخاري في صحيحه مفرقا في كتاب الزكاة فجملته بحروفه .

قبض وعمر حتى قبض وكان فيه ٥ في خمس من الابل شاة ، وفي عشر شاتان ، وفي خمس عشر ثلاث شياه ، وفي عشرين أربع شياه ، وفي خمس وعشرين بنت مخاض الى خمس وثلاثين فاذا زادت فجدعة الى خمس وسبعين فاذا زادت ففيها بنتا لبون الى تسعين فاذا زادت ففيها حقتان الى عشرين ومائة ، فاذا زادت على عشرين ومائة ففي كل خمسين حقة وفي كل اربعين بنت لبون (١١) .

(فائدة) :

• انما اوجب الشارع الحكيم فيما دون خمس وعشرين من الابل ، زكاة من النعم لا من الابل - مع أن المتبع أن يوجب في كل مال من جنسه جزءاً منه - نظراً لقلّة الابل عند صاحبها ، ففرض الواجب من غيرها رعاية للجانبين : الفقير والغني ، فان خمستا من الابل مال عظيم ، ففي اخلاّته عن الواجب اضرار بالفقراء ، وفي ايجاب الواحدة منه اجحاف بأرباب الاموال ، وكذلك في ايجاب بعض واحدة ، لما في الشركة من ضرر أيضاً على صاحب المال (١٢) .

اختلاف الفقهاء فيما بعد المائة والعشرين وسببه (١٣) :

اختلف الفقهاء فيما اذا زادت الابل على مائة وعشرين . فمالك والشافعي وأحمد والجمهور ، يرون أن في كل خمسين حقة وفي كل اربعين بنتاً لبون ، كما ثبت ذلك في كتاب أبي بكر وعمر من حديث أنس وابن عمر (١٤) وفي كتاب زياد بن لبيد الى حضرموت ، من قوله صلى الله عليه

(١١) بعض حديث يرويه أبو داود في سننه ج ٢ ص ٩٨ برقم ١٥٦٨ .

(١٢) فقه الزكاة ج ١ ص ١٧٦ نقلاً عن المبسوط للسرخسي .

(١٣) من كتاب فقه الزكاة المجلد الاول ص ١٨٤-١٨٦ وص ١٨٨ بحذف ويسير التصرف .

(١٤) حديث أنس مر قريباً بهامش رقم ١٠ وحديث ابن عمر بهامش رقم ١١ .

وسلم : « فاذا زادت على مائة وعشرين ففي كل اربعين بنتا لبون ، وفي كل خمسين حقة » (١٥) الى غير ذلك من الكتب .

واما ما وقع في بعض الروايات من الاختصار على قوله : « في كل خمسين حقة » فهو من اختصار الراوي ، لا أنه صلى الله عليه وسلم ، ترك ذكر الاربعين قصداً ، والروايات يكمل بعضها بعضاً .

مذهب الحنفية ومناقشته :

قال النخعي والثوري وأبو حنيفة : اذا زادت الابل على (١٢٠) عشرين ومائة ، تستأنف الفريضة ، أي تعود الزكاة الى الغنم ، فيجب في خمس شاة وفي عشر شاتان ، وفي خمس عشرة ثلاث شياه ، وفي عشرين أربع شياه ، وفي خمس وعشرين بنت مخاض .

ومعنى هذا : أن الواجب بعد المائة والعشرين كالجدول التالي :

عدد الابل	حقة	شاة
١٢٥	٢	١
١٣٠	٢	٢
١٣٥	٢	٣
١٤٠	٢	٤
١٤٥	٢	بنت مخاض
١٥٠	٣	بنت مخاض ، ٢
١٥٥	٣	١ شاة
١٦٠	٣	٢ شاة
١٦٥	٣	٣ شاة
١٧٠	٣	٤ شاة
١٧٥	٣	بنت مخاض
١٨٦	٣	بنت لبون
١٩٦	٤	فقط لبون
٢٠٠	٤	بنات لبون أو ٥

(١٥) نصب الراية لاحاديث الهداية ج ٢ ص ٣٤٢-٣٤٣ .

ثم تستأنف الفريضة بعد المائتين : في كل خمس شاة ، وعلى هذا القياس أبدأ . كلما بنفت الزيادة خمسين زاد الفرض حقة ، ثم تستأنف الزكية بالغنم ثم ببنت الخاض ، ثم ببنت اللبون ، ثم بالحقة .
ويلاحظ : أن الاستئناف الاول ، بعد مائة وعشرين الى مائة وخمسين ، ليس فيه بنات لبون :

واحتج الحنفية لمذهبهم بما روى فيه اختلافاً كثيراً . فروى بما يوافق كتابي أبي بكر وعمر ، وروى بما يخالفهما ، وإذا حدث هذا ~~اختلاف في روايتها~~ ، أولى كحديث أنس . وهذا ما نبه عليه الحازمي ~~موقد~~ اختلاف في روايتها أولى كحديث أنس ، وهذا ما نبه عليه الحازمي . وقد رد الجمهور على أدلة الحنفية وضعفوها كلها . وقد انتصر ابن تيمية لقول الجمهور الذي أخذ به الشافعي والاوزاعي وأحمد وفقهاء الحديث ، بأنهم كانوا في ذلك متبعين لسنة النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه ، آخذين بأوسط الأقوال وأحسنها في السائمة فأخذوا في أوقاص الأبل بكتاب الصديق رضي الله عنه ، ومتابعيه ، المتضمن : أن في الأبل الكثيرة : في أربعين بنت لبون ، وفي كل خمسين حقة ، لأنه آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلاف الكتاب الذي فيه استئناف الفريضة بعد مائة وعشرين ، فانه متقدم على هذا ، لان استعمال عمرو بن حزم على نجران قبل موته صلى الله عليه وسلم بملء .

وأما كتاب الصديق فان النبي صلى الله عليه وسلم كتبه ، ولم يخرج به الى العمال حتى أخرجه أبو بكر .

فلم يذهب ابن تيمية هنا الى تضعيف كتاب عمرو بن حزم ، بل اعتمد على أنه منسوخ ، فهو متقدم ، وكتاب أبي بكر وعمر متأخر ، والقاعدة : أنه اذا تعارض نصان ثابتان ولم يمكن الجمع بينهما ، وعرف تاريخ كل منهما فان المتأخر يعتبر ناسخاً للمتقدم .

ومن هذا كله يتبين : أن مذهب الجمهور أقوى حجة ، وأوفر أدلة من مذهب الحنفية . وهذا ما جعل بعض المتصنفين من علمائهم يرجحون مذهب الجمهور ، مثل العلامة الشيخ عبدعلي - المتقّب ببحر العلوم - اللكنوي الهندي في « رسائل الأركان الأربعة » الذي رد على ابن النهم ثم قال في آخر كلامه : « فالأشبه ما عليه الإمام الشافعي والإمام أحمد » من كتاب فقه الزكاة وأشير إليه .

ب - البقر : وتشمل الجواميس والتي تعتبر صنف من البقر بالاجماع - كما نقله ابن المنذر - فيضم بعضها الى بعض (١٦) .

نصاب البقر وما يجب فيها :

لم يرد عنه صلى الله عليه وسلم نص صحيح يبين نصاب البقر ، كما بين نصاب الأبل ، ومقادير الواجب فيها بالتفصيل وربما كان ذلك راجعاً الى قلة البقر في أرض الحجاز وما حولها في ذلك العصر ، فلم يبين الرسول صلى الله عليه وسلم حكمها في كتبه المشهورة في الصدقات ، كما بين غيرها .

وربما يكون تركها اعتماداً على ما بينه في شأن الأبل ، وهما في حكم الشرع متماثلان ، ومهما يكن السبب فقد اختلف الفقهاء في نصاب البقر وما يجب فيها ، فالقول المشهور الذي أخذت به المذاهب الأربعة : أن النصاب ثلاثون ، وليس فيما دون ثلاثين زكاة ، فإذا بلغت ثلاثين ، ففيها تبيع : جذع أو جذعة (ما له سنة) وإذا بلغ عدد البقر أربعين ففيها مسنة (ما له سنتان) وليس فيها شيء الى تسع وخمسين ، فإذا بلغت ستين ففيها تبيعان ، وليس فيما بعد الستين شيء حتى تبلغ سبعين ففيها مسنة وتبيع ، وفي الثمانين مسنتان ، وفي التسعين ثلاثة أتبعه ، وفي مائة مسنة وتبيعان ، وفي مائة وعشر مسنتان وتبيع ، وفي مائة وعشرين ثلاث مسنات أو أربعة أتبعه .

(١٦) انظر فقه الزكاة م ١ ص ١٩٢ .

وحجة هذا القول ما روى أحمد وأصحاب السنن الأربعة عن مسروق عن معاذ بن جبل قال : بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن وأمرني أن آخذ من كل ثلاثين من البقر تبيعاً أو تبعة ، ومن كل أربعين مسنة .

والتبيع : ما تم له سنة وطعن في الثانية ، سمي بذلك لأنه يتبع أمه . والمسنة : ما لها سنتان وطعنت في الثالثة ، سميت بذلك لأنها أطلعت أسنانها ، ولا فرض في البقر غيرها .

والحديث حسنة الترمذي وصححه ابن حبان والحاكم ، وقال ابن عبد البر اسناده متصل صحيح ثابت . وكذلك قال ابن بطلال ، وقال ابن حجر في (الفتح) : وفي الحكم بصحته نظر ، لأن مسروقاً لم يلق معاذاً ، وإنما حسنه الترمذي لشواهد ، في الخطأ عن طريق طاووس عن معاذ نحوه ، وطاووس عن معاذ منقطع أيضاً وفي الباب عن علي عن أبي داود ، وقال ابن القطان في رواية مسروق عن معاذ : هو على الاحتمال ، وينبغي أن يحكم لحديثه بالاتصال على رأي الجمهور .

وقد كان ابن حزم ضعف حديث معاذ هذا بأن مسروقاً لم يلق معاذاً . ثم استدرك على نفسه فقال : وجدنا حديث مسروق إنما ذكر فيه فعل معاذ باليمن في زكاة البقر وهو بلا شك قد أدرك معاذاً ، وشهد حكمه وعمله المشهور والمنتشر فصار نقله لذلك ، ولأنه عن عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نقلاً عن الكافة عن معاذ بلا شك فوجب القول به . ونقل الحافظ بن حجر في (التلخيص) عن حافظ المغرب ، ابن عبد البر أنه قال في كتابه (الاستذكار) لا خلاف بين العلماء : أن السنة في زكاة البقر على ما في حديث معاذ ، وأنه النصاب المجمع عليه فيها .

ومما يؤيد حديث معاذ ما جاء في كتاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى عمرو بن حزم : وفي كل ثلاثين باقورة تبيع : جذع أو جذعة . وفي

كل أربعين باقورة بقرة (١٧) والباقورة : البقرة .

وقد حسن بعض الحفاظ هذا الحديث .

ولكن حديث معاذ - ومثله حديث عمرو بن حزم - لا نص فيهما
على أن الثلاثين هو أدنى النصاب ، ولا يمنع أحد الحديثين أخذ الزكاة ،
عما دون الثلاثين .

أما دعوى الاجماع الذي ذكره ابن عبد البر في نصاب البقر ،
فمردودة لوجود خلاف ابن المسيب والزهري وأبي قلابة والطبري وغيرهم ،
وقد نقل ابن حجر عن الحافظ عبد الحق أنه قال : ليس في زكاة البقر
حديث متفق على صحته يعني في النصاب . وفي حديث معاذ دليل على
أن البقرة اذا زادت على الأربعين فليس فيها شيء حتى تكمل مستين ،
ويدل على ذلك ما روى معاذ أنهم جاءوه بوقص (١٨) البقر فلم يأخذه كما
في الموطأ وغيره . وهذا هو مذهب الأئمة الثلاثة وأبي يوسف ومحمد
وجمهور العلماء .

أما أبو حنيفة ، فالرواية المشهورة عنه : ما زاد على الأربعين
فبحسابه في كل بقرة ربع عشر مسنة . وروى الحسن عنه : أن لا يجب
في الزيادة شيء حتى تبلغ خمسين ، فيكون فيها مسنة وربع .

(١٧) السنن الكبرى للبيهقي ج ٤ ص ٩٩ .

(١٨) « الوقص » بفتحين وقد تسكن القاف ما بين الفريضتين من
نصب الزكاة مما لا شيء فيه وقال الفارابي : الوقص مثل الشئق
وهو ما بين الفريضتين وقيل الاوقاص في البقر والغنم وقيل في البقر
خاصة والاشناق في الابل وقد قصت الناقة براكبها وقصا من باب
وعد رمت به فدقت عنقه فالعنق موقوفة .
المصباح المنير في غريب الشرح الكبير ج ٢ ص ١٠٣٧ من مادة الواو
مع القاف وما يثلثهما .

وفي رواية عنه مثل قول صاحبيه والجمهور ، واختارها بعض
الحنفية (١٩) .

ج - الثمن : وتشمل الناعز والضأن فيضم بعضهما الى بعض ،
باعتبارها صنفين لنوع واحد وهذا ما أجمع عليه العلماء (٢٠) .

والدليل على وجوب الزكاة فيها وعلى نصابها قوله صلى الله عليه
وسلم عن انس : « وفي صدقة الثمن في سائمتها اذا كانت اربعين الى
عشرين ومائة شاة ، فاذا زادت على عشرين ومائة الى مائتين شاتان ، فاذا
زادت على مائتين الى ثلاثمائة ففيها ثلاث ، فاذا زادت على ثلاثمائة ففي
كل مائة شاة ، فاذا كانت سائمة الرجل ناقصة من اربعين شاة واحدة ،
فليس فيها صدقة الا ان يشاء ربها » (٢١) .

ومن هذا الحديث الشريف يكون الواجب كالجدول التالي :

من	الى	مقدار الواجب
١	٣٩	لا شيء
٤٠	١٢٠	شاة
١٢١	٢٠٠	شاتان
٢٠١	٣٩٩	ثلاث شياه
٤٠٠	٤٩٩	اربع شياه
٥٠٠	٥٩٩	خمس شياه
وهكذا في كل مائة شاة .		

(١٩) من بداية موضوع زكاة البقر الى هنا انظر فقه الزكاة م ١ ص

١٩٣-١٩٦ بحنف ويسير التصرف .

(٢٠) انظر : فقه الزكاة م ١ ص ٢٠٤ .

(٢١) هذا جزء من حديث انس المخرج بهامش (١٠) من الفصل .

الشروط العامة لزكاة الانعام (٢٢)

١ - أن تبلغ النصاب :

فالشرط الاول أن تبلغ الانعام النصاب الشرعي ، وذلك أن الزكاة في الاسلام انما تجب على الاغنياء .

وليس كل من يملك ناقصة او ناقتين غنية في الواقع ولا في عرف الناس ، فلا بد من حد معين يعتبر من بلغه في أدنى مراتب الغنى ، وذلك في الابل هو : خمس ، باجماع المسلمين في كل العصور ، فليس فيما دونها زكاة واجبة الا أن يشاء ربها . وليس فيما دون أربعين شاة زكاة بالاجماع أيضاً . بهذا جاءت الاحاديث ومضت السنة العملية في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وخلئلائه من بعده .

أما النصاب الأدنى للبقر فقد اختلف فيه من خمس الى ثلاثين الى خمسين وقد مر انكلام عن المناشئة بشيء من التفصيل .

٢ - أن يحول عليها الحول :

وهذا ثابت بفعل النبي صلى الله عليه وسلم وخلئلائه ، اذ كانوا يبعثون السعاة مرة في كل عام ، لياخذوا صدقات المناشئة ، وسيأتي ذكر دليل الحول .

٣ - أن تكون سائمة :

والسائمة في اللغة : الراعية ، وشرعاً : هي المكتفية بالرعي المباح في أكثر العام لقصد الدر والنسل والزيادة والسمن .

فالسائمة هي : التي ترعى في كلا مباح ، ومقابلها المعلوفة وهي التي يتكلف صاحبها علفها .

(٢٢) من كتاب فقه الزكاة المجلد الاول ص ١٦٩-١٧٢ بتصرف وحذف يُسَيِّرِينَ .

والشرط : أن يكون سومها ورعيها في أكثر العام لا في جميع أيامه .
 لأن للاكثر حكم الكل ، ولا يعتبر السوم إلا إذا كان يقصد الدر والنسل
 والسمن والزيادة ، فلو أسامها ليحمل عليها أو ليركبها ، أو ليأكل لحمها
 لم يكن فيها زكاة ودليل هذا الشرط ما رواه أبو داود وغيره عن بهز بن
 حكيم ، عن أبيه ، عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
 « في كل سائمة ابل في أربعين بنت لبون .. الحديث » (٢٣) .

وصف الابل بالسائمة يدل مفهومه على أن المملوكة لا زكاة فيها
 ومما يؤيد هذا الحديث ما جاء في صحيح البخاري وغيره من حديث أنس
 ص ٩٨ من الفصل وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « وفي صدقة الغنم في
 سائمتها إذا كانت أربعين منها شاة » وإذا صح اشتراط
 السوم في الغنم وجب اشتراطه في الابل والبقر بالقياس عليها ،
 إذ لا فرق .

٤ - ألا تكون عاملة :

الشرط الرابع : أن لا تكون عاملة وهي التي يستخدمها صاحبها في
 حرث الأرض وسقي الزرع ، وحمل الاثقال وما شابه ذلك من الاشغال .
 وهذا الشرط خاص بالابل والبقر . وقد روى أبو عبيد عن علي قال :
 ليس في البقر العوامل صدقة (٢٤) وروى أبو داود في سننه من حديث
 زهير : حدثنا اسحاق عن عاصم بن ضمرة والحارث عن علي ، قال زهير :
 أحسبه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « هاتوا ربع المشور من
 كل أربعين درهما درهما » فذكر الحديث وقال فيه : وليس على العوامل
 شيء » (٢٥) ورواه ابن أبي شيبة مرفوعاً ايضاً ، ورواه عبد الرزاق في
 مصنفه من طريق الثوري ومعر موقوفاً على علي .

(٢٣) رواه أبو داود في م ١ ج ٢ ص ١٠١ برقم ١٥٧٥ .

(٢٤) رواه الدارقطني ج ٢ ص ٣٠٠ والبيهقي ج ٢ ص ١٠٠ .

(٢٥) رواه أبو داود في سننه م ١ ج ٢ ص ٩٩ - ١٠٠ برقم ١٥٧٢ .

٢ - الذهب والفضة :

من المال الذي تجب فيه الزكاة على المسلم الذهب والفضة . فاما الذهب ، لم يأت في الصحيح بيان نصاب الذهب ، وقد جاءت فيه أحاديث بتحديد نصابه بعشرين مثقالا وهي ضعاف ، ولكن أجمع من يعتد به في الإجماع على ذلك ، (٢٦) .

وقال الشافعي في (الام) : « ولا أعلم اختلافاً في أن ليس في الذهب صدقة ، حتى يبلغ عشرين فاذا بلغت عشرين مثقالا ، ففيها الزكاة » (٢٧) . وما زاد فبحسابه وهذا المقدار لنصاب الذهب باتفاق الا عند الحنابلة وهذا في غير الحلبي . أما الحلبي ففي زكاته خلاف فالحنفية قالوا : الزكاة واجبة في الحلبي سواء كان للرجال أو النساء ، تبرأ كان أو سبيكة آنية كان أو غيرها ، ويعتبر في زكاته الوزن لا القيمة .

أما الشافعية فقد قالوا : لا تجب في الحلبي المباح الذي حال عليه الحول مع مالكه العالم به . أما اذا لم يعلم بملكه كأنه يرث حلياً يبلغ نصاباً ، ومضى عليه الحول بدون أن يعلم بانتقال الملك اليه ، فانه تجب زكاته . أما الحلبي المحرم : كالذهب للرجل ، فانه تجب فيه الزكاة ، ومثله حلبي المرأة اذا كان فيه اسراف كخلخال امرأة اذا بلغ مائتي مثقال ، فانه تجب فيه أيضاً ، كما تجب في آنية الذهب والفضة ، وفي قلادة المرأة المأخوذة من الذهب والفضة المضروبين اذا لم تكن لهما عروة من غير جنسهما ، فان كان لهما عروة منها فلا زكاة فيهما ، ويعتبر في زكاة الحلبي الوزن دون القيمة ، واذا انكسر الحلبي لم تجب زكاته اذا قصد اصلاحه وكان اصلاحه ممكناً بلا صياغة ، والا وجبت (٢٨) .

(٢٦) انظر شرح النووي على صحيح مسلم م ٣ ص ٧ ، وانظر المجموع ج ٦ ص ٦١٤ من باب زكاة الذهب والفضة .

(٢٧) الام ج ٢ ص ٤٠ باب زكاة الذهب .

(٢٨) انظر كتاب الفقه على المذاهب الاربعة ج ١ ص ٦٠١-٦٠٢ .

هذا ولم يرد في شأن حلي الذهب والفضة للنساء شيء في كتب
 صدقات النبي صلى الله عليه وسلم ولا جاء نص صحيح صريح بإيجاب
 الزكاة فيه أو نفيها عنه وإنما وردت أحاديث اختلفت الفقهاء في ثبوتها
 كما اختلفوا في دلالتها (٢٩) .

وأما بخصوص نصاب الفضة فقد ورد في الصحيحين أن النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم قال : « ليس فيما دون خمس أواق من الورق
 صدقة » (٣٠) والأوقية الشرعية أربعون درهماً وكل عشرة دراهم تساوي
 سبعة مثاقيل والمثقال يساوي ١٠٠ شعيرة وذكر العلماء أن المثقال هو هذا
 المعروف اليوم ولم يختلف في جاهلية ولا اسلام (٣١) .

٣ - عروض التجارة :

حصول

فانها تقوم بما اشترت به بعد سنة من ~~حصول~~ النصاب ثم تخرج
 الزكاة مما قوم به فتؤدى كما هو الحال في زكاة الذهب والفضة
 الخدي (الحنفية) وسوف يأتي الكلام عنها بشيء من التفصيل في (فصل
 العروض) ان شاء الله .

٤ - المدين والركاز :

وهما عند الحنفية بمعنى واحد وهو ما وجد تحت الارض من المال
 سواء كان معدناً خلقه الله تعالى بدون أن يضعه أحد أو كان كنزاً دفنه
 الكفار ، وان كان من ضرب أهل الاسلام فهو بمنزلة النقطة لا يجب فيه

(٢٩) فقه الزكاة للقرضاوي م ١ ص ٢٨٥ .

(٣٠) رواه البخاري في صحيحه للنووي عن أبي سعيد الخدري ج ٢ ص
 ١٤٣-١٤٤ ورواه مسلم في صحيحه بشرح النووي من رواية جابر
 بن عبدالله م ٣ ص ٧ برقم ٦ .

(٣١) أنظر المجموع ج ٦ ص ٦ من باب زكاة الذهب والفضة .

الخمس ولا يسمى ما يخرج من المعدن والركاز زكاة على الحقيقة لأنه لا يشترط فيهما ما يشترط في الزكاة .

وقالت الشافعية : المعدن ما يستخرج من مكان خلقه الله تعالى فيه وهو خاص هنا بالذهب والفضة فلا يجب فيما يستخرج من الحديد والنحاس وغير ذلك وتجب الزكاة في المعدن ربع العشر كزكاة الذهب والفضة بشروطهما الا حولان الحول فانه ليس بشرط هنا لكن يشترط أن يكون المعدن في أرض مباحة أو مملوكة له والا فلا زكاة فيه .

أما الركز فهو دفين الجاهلية ويجب فيه الخمس حالاً لما روى أبو هريرة رضي الله عنه «وفي الركاز الخمس» (٣٢) وبالشروط المعتبرة في الزكاة الا حولان الحول (٣٣). وان لم يكن دفين الجاهلية فيرد الى صاحبه ان علم والا فهو لقطة (٣٤) .

أدلة القائلين في المعدن الخمس أو ربع العشر :

استدل القائلون بربع العشر في المعدن بما رواه مالك في الموطأ عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن غير واحد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع لبلال بن الحارث معادن القبلية (ناحية من ساحل البحر بينها وبين المدينة خمسة أيام) وهي من ناحية القرع (مكان بين نخلة والمدينة) فذلك المعادن لا يؤخذ منها الى اليوم الا الزكاة .

المفتى

وربع العشر هو المشهور عن الشافعي واكتفي به عند أصحابه قياساً على قدر الواجب في زكاة النقيدين بالنص والاجماع .

(٣٢) رواه البخاري في صحيحه للنووي ج ٢ ص ١٦٠ ورواه مسلم في صحيحه بشرح النووي ج ٤ ص ٢٩٨-٢٩٩ .

(٣٣) حولان الحول شرط من شروط زكاة المال وسيأتي الكلام عنه . أما الشروط الاخرى المعتبرة في الزكاة فهي :

١ - الملك التام ٢ - النماء ٣ - بلوغ النصاب ٤ - الفضل عن الحوائج الاصلية ٥ - السلامة من الدين .

(٣٤) انظر كتاب الفقه على المذاهب الاربعة ج ١ ص ٦١٢ ، ٦١٥ .

وقال أبو حنيفة وأصحابه وأبو عبيد وزيد بن علي والباقر والصادق وعامة فقهاء الشيعة زيدية وإمامية : النواجب فيه الخمس لقوله عليه الصلاة والسلام : « في الركاز الخمس » (٣٥) إلى غير ذلك من الأدلة (٣٦) .

٥ - الزروع والثمار :

اختلفت المذاهب في زكاة الزروع والثمار واليك بيان ذلك على ضوء الأدعين فقط .

مذهب الإمام الشافعي رحمه الله :

يشترط لزكاة الزروع والثمار عند الإمام الشافعي شرطان :

الشرط الأول : أن يكون مما يقتات به ويدخر لان الاقتيات من الضروريات التي لا حياة بدونه وهو من الثمار ما يختص بشجرة النخيل والعنب بإجماع ومن الحب : الحنطة والشعير والارز والعدس وما أشبه ذلك لقوله صلى الله عليه وآله وسلم لأبي موسى الأشعري ومعاذ حين بعثهما إلى اليمن فيما رواه الحاكم وصححه إسناده : « لا تأخذوا الصدقة إلا من هذه الأربعة : الشعير والحنطة والتمر والزبيب » (٣٧) . والحق به الباقي من الحبوب لان الحصر فيه اضافي ، أي بالنسبة إلى ما كان موجود عندهم . وخرج بالقوت الخوخ والرمان والتين والتفاح والشمش لانه لا يبس ولا يدخر واللوز والجوز والفسق والبندق وان كان ذلك مما يدخر لكنه لا يقتات به وليس لبقاء ثقله في المعدة .

(٣٥) حديث صحيح متفق عليه تقدم بهامش رقم ٣٢ .

(٣٦) أنظر فقه الزكاة للقرضاوي م ١ ص ٤٤٠-٤٤١ .

(٣٧) رواه الحاكم في مستدركه على الصحيحين ج ١ ص ٤٠١ من مضمون أخذ الصدقة من الحنطة والشعير .

الشرط الثاني : بلوغ النصاب في النوعين (الزروع والثمار) وهو خمسة أوسق (٣٨) للحديث الذي رواه الشيخان عن أبي سعيد : -
« ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة » (٣٩) وللحديث الصحيح : ليس فيما دون خمسة أوسق من تمر أو حب صدقة (٤٠) . وتخرج الزكاة منهما في الحال بدون شرط حول لقوله تعالى : « كلوا من ثمره إذا أنصر وآتوا حقه يوم حصاده » (٤١) .

ويعتبر في الحب بلوغ نصابه حال كونه مضاف من ثبته لانه لا يدخر فيه ولا يؤكل معه ويعتبر في الرطب والعنب بلوغ ذلك حال كونه تمرًا أو زبيبًا .

مقدار الواجب اخراجه :

بعد أن عرفنا نوع المحاصيل الزراعية التي تجب فيها الزكاة وعرفنا شرطيهما وتحديد نصابها وما يتعلق بذلك ، نود بعد ذلك أن نعرف المقدار الزكوي فيها .

يجب العشر من تمر أو زرع اذا سقي بماء السماء أو بما انصب اليه من جبل أو نهر أو عين أو عروقه قريبة من الماء .

ويجب نصف العشر ما سقي منهما بنضح (٤٢) أو دولاب (٤٣) أو

(٣٨) أوسق : جمع وسق ، والوسق : حمل بعير وهو ستون صاعاً والخمسة أوسق ثلاثمائة صاع والصاع أربعة أمداد والماء ما يقدر بحفنة رجل معتدل الكفين عادة .

(٣٩) رواه البخاري في صحيحه للنووي ج ٢ ص ١٥٦ ورواه مسلم في صحيحه بشرح النووي م ٣ ص ٤ رقم ١ .

(٤٠) رواه مسلم في صحيحه بشرح النووي عن أبي سعيد الخدري م ٢ ص ٧ رقم ٥ .

(٤١) سورة الانعام : ١٤١ .

(٤٢) النضح : السقي بواسطة الحيوان ويقال للبعير أو للبقرة ناضح اذا سقي عليه ، ويقال للأنثى ناضحة ويسمى هذا الحيوان سافية أيضاً .

ناعور(٤٤) وما شابه ذلك لتوله عليه الصلاة والسلام : فيما سقت السماء والعيون أو كان عَشْرًا العشر ، وفيما سقي بالنضح نصف العشر(٤٥) .
وقوله أيضاً : فيما سقت الانهار والغيم العُشُور ، وفيما سقي بالسانية نصف العشر(٤٦) . وانعقد الاجماع على ذلك كما قاله البيهقي وغيره .

مذهب الامام أبي حنيفة رحمه الله :

يجب العشر في كل شيء أخرجته الارض بواسطة البشر سواء سقي سباحاً أو سقته السماء ولا يشترط فيه نصاب ولا يكون مما يبقى حتى يجب في الخضراوات الا الحطب والحشيش والقصب الفارسي لانها مما لا يستنبهه آدميون في العادة .

وقال أبو يوسف ومحمد : لا يجب العشر الا فيما له ثمرة باقية اذا بلغ خمسة أوسق ، فصار الخلاف في موضعين : في اشتراط النصاب وفي اشتراط البقاء . لهما في الاول قوله عليه الصلاة والسلام : ليس في حب ولا ثمر صدقة حتى تبلغ خمسة أوسق(٤٧) ولم يرد به زكاة التجارة لانها تجب فيه ولأبي حنيفة قوله تعالى : انفقوا من طيبات ما كسبتم ومما اخرجنا لكم من الارض(٤٨) . وقوله صلى الله عليه وسلم : فيما سقت السماء والقيم العشر وفيما سقي بالسانية نصف العشر(٤٩) .

(٤٣) اللولاب : وهو الذي تديره البقر .

(٤٤) الناعور : وهو الذي يديره اناء بنفسه .

(٤٥) رواه البخاري في صحيحه للنواوي عن سالم بن عبدالله عن أبيه ج ٢ ص ١٥٥ .

(٤٦) رواه مسلم في صحيحه بشرح النووي من حديث جابر م ٣ ص ٨ .

(٤٧) رواه مسلم في صحيحه بشرح النووي م ٣ ص ٧ رقم (٥) عن أبي سعيد الخدري .

(٤٨) سورة البقرة : ٢٦٧ .

(٤٩) تقدم بهامش رقم ٤٦ من الفصل .

وقوله أيضاً : فيما سقت السماء والعيون او كان عشراً العشر وفيما سقى بالنضح نصف العشر (٥٠) . كل ذلك بلا فصل بين القليل والكثير . ولأن السبب هي الأرض النامية مؤنة لها فوجب اعتباره قل او كسر كالخراج (٥١) ولهما في الثاني قوله صلى الله عليه وسلم : « ليس في الخضراوات صدقة » (٥٢) . ولأبي حنيفة ما تقدم ولأن السبب هي الأرض النامية وقد يستنمي بما لا يبقى فيجب العشر كالخراج وما روياء ليس بثابت لان أبا عيسى قال : لم يصح في هذا الباب عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شيء ولئن صح فهو محمول على صدقة يأخذها العاشر (٥٣) لانه انما يأخذ من مال التجارة اذا حال عليه الحول (٥٤) .

تتقيب وترجيح :

فيما ذكر من خلاف بين أبي حنيفة وصاحبيه في كون الزروع والثمار يشترط فيهما أن تكون مما لها ثمرة باقية لكي تجب الزكاة فيها عندهما ولا يشترط ذلك عند الامام ، تبين أن رأي الامام هو الراجح لانه أولى وأقوى دليلاً رغم اتفاقهما على مخالفة الامام لان دليل أبي حنيفة عموم النصوص القرآن والسنة كما تقدم (وأما الحديث الذي يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم « ليس في الخضراوات صدقة » فضعيف الاسناد لا يحتج بمثله فضلاً عن أن يخص به عموم القرآن والاحاديث المشهورة .

(٥٠) رواه البخاري في صحيحه للنواوي عن سالم بن عبدالله عن أبيه ج ٢ ص ١٥٥ .

(٥١) الخراج : جاء في المصباح المنير في غريب الشرح الكبير ج ١ ص ٢٥٧ قوله : والخراج والمخرج ما يحصل من غلة الأرض .

(٥٢) رواه الدارقطني في سننه عن علي بن أبي طالب ومعاذ بن جبل وعن غيرهما ج ٢ ص ٩٤-٩٥ .

(٥٣) العاشر : جاء في كتاب التعريفات ص ٦٣ : هو من نصبه الامام علي الطريق ليأخذ من التجار مما يمرون به عليه عند اجتماع شرائط الوجوب .

(٥٤) انظر : تبين الحقائق شرح كنز الدقائق في الفقه الحنفي ج ١ ص ٢٩١-٢٩٣ .

وقد رواه الترمذي ثم قال : اسناد هذا الحديث ليس بصحيح ، فلا يصح في هذا الباب شيء عن النبي صلى الله عليه وسلم (٥٥) .

الشروط الثاني : الذي تستحق الزكاة فيه على المسلم هو حولان الحول ومعناه : أن يمر على المالك في ملك المالك اثني عشر شهراً عربياً ، وهذا الشرط إنما هو بالنسبة إلى الأنواع الثلاثة الأولى التي ذكرت (وهو ما يمكن أن يدخل تحت اسم زكاة رأس المال) وقد ذكر ابن رشد : أن جمهور الفقهاء يشترطون في وجوب الزكاة في الأنواع الثلاثة هذه الحول ، لثبوت ذلك عن الخلفاء الأربعة ، ولانتشاره في الصحابة رضي الله عنهم ، ولانتشار العمل به ، ولاعتقادهم أن مثل هذا الانتشار من غير خلاف ، لا يجوز أن يكون إلا عن توقيف . وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول » (٥٦) . وهذا مجمع عليه عند فقهاء الأمصار (٥٧) .

أما النوعان الآخران (المعدن والركاز) و (الثمار والزروع) فلا يشترط فيهما للحول ، بل تجب في المعدن والركاز حالا كما ذكرنا وإنما موعد استحقاق زكاة الزروع والثمار يوم حصادها وكعمل الاستواء لقوله تعالى : « وآتوا حقه يوم حصاده » الأنعام : ١٤١ . **كمال**

(٥٥) فقه الزكاة م ١ ص ٣٥٨ .

(٥٦) أخرجه أبو داود من حديث علي باسناد جيد في ج ٢ ص ١٠٠-١٠١ برقم ١٥٧٣ ورواه ابن ماجه من حديث عائشة باسناد ضعيف ج ١ ص ٥٧١ رقم ١٧٩٢ ويذكر المحدثون أن هذا الحديث ضعيف لضعف حارثة بن محمد الذي روى عنه . وحارثة لا يحتج بخبره كما في الزوائد ، وجاء بهامش فقه الزكاة ج ١ ص ١٦٣ (قال الحافظ في التلخيص رواه الدارقطني والبيهقي من حديث ابن عمر وفيه إسماعيل بن عكاش وحديثه من غير أهل الشام ضعيف باتفاق ، والخلاف فيه قائم منذ عصر الصحابة والتابعين رضي الله عنهم وقد حكى ذلك ابن رشد نفسه عن ابن عباس ومعاوية ، والرواية عنهما صحيحة ، كما صحت عن ابن مسعود أيضاً) .

(٥٧) فقه الزكاة ج ١ ص ١٦١ ، ١٦٢ بحنف .

✱ . تعجيل اداء الزكاة :

الاموال الزكوية قسمان : قسم يشترط له الحول كالماشية السائمة والنقود وبيع التجارة . وقسم لا يشترط له الحول كالزروع والثمار .
فأما القسم الاول فأكثر الفقهاء على أنه : متى وجد سبب وجوب الزكاة - وهو النصاب الكامل - جاز تقديم الزكاة قبل حلول الحول ، بل يجوز تعجيلها لحولين أو أكثر . بخلاف ما اذا عجلها قبل ملك النصاب فلا يجوز وبهذا قال أبو حنيفة والشافعي وغيرهما واستدلوا لتعجيلها بما روى أبو دواد عن علي أن العباس سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في تعجيل صدقته قبل أن تحل فرخص له في ذلك (٥٩) . واستدلوا من جهة النظر والقياس بأن هذا التعجيل مال وجد سبب وجوبه قبل وجوبه ، وذلك جائز كتعجيل قضاء الدين قبل حلول أجله وأداء كفارة القتل بعد الجرح قبل زهوق الروح ، (٦٠) .

وقال في الهداية : « وان قدم الزكاة على الحول وهو مالك للنصاب جاز لانه أدى بعد سبب الوجوب كما اذا كفر بعد الجرح » (٦١) .

وقال في مغني المحتاج (٦٢) : « ويجوز تعجيلها في المال الحولي قبل تمام الحول فيما انعقد حوله ، لان العباس سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في تعجيل صدقته قبل الحول فرخص له في ذلك » (٦٣) .

-
- (٥٩) فقه الزكاة م ٢ ص ٨٢٣ ، ٨٢٥ بحذف وتصرف يسيرين .
والحديث رواه أبو داود ج ٢ ص ١١٥ برقم ١٦٢٤ .
(٦٠) فقه الزكاة م ٢ ص ٨٢٥ نقلا عن المغني .
(٦١) الجزء ان الاولان من الهداية مع الدراية في منتخب تخريج أحاديث الهداية ص ١٩٤ قبيل زكاة المال . وأنظر : رد المحتار ج ٢ ص ٢٧ .
(٦٢) مغني المحتاج ج ١ ص ٤١٦ .
(٦٣) رواه أبو داود في سننه عن علي ج ٢ ص ١١٥ برقم ١٦٢٤ ورواه غيره ، وقال الحاكم صحيح الاسناد .

وقال ربيعة ومالك وداود : لا يجوز تقديم الزكاة قبل حلول الحول سواء قدمها قبل مدك النصاب أو بعده ، وحجتهم : أن الحول أحد شرطي الزكاة كالنصاب - فلم يجز تقديمها ، كما لم يجز تقديمها قبل ملك النصاب اتفاقاً . ولأن الشرع وقت للزكاة وقتاً وهو الحول فلم يجز تقديمها عليه كالصلاة (٦٤) .

✖ ✖ ✖ ✖ بيان من تدفع لهم الزكاة :

تصرف الزكاة للأصناف الثمانية المذكورين في قوله تعالى : « إنما الصدقات للفقراء والمساكين ، والعاملين عليها والأولفة قلوبهم وفي الرقاب والنارمين وفي سبيل الله وابن السبيل » (٦٥) .

١ - الفقير : وهو عند السادة الحنفية : من يملك شيئاً دون النصاب الشرعي في الزكاة . أو يملك ما قيمته نصاب أو أكثر من الاثاث والامتعة والثياب والكتب ونحوها مما هو محتاج اليه لاستعماله والانتفاع به في حاجته الأصلية .

أما عند السادة الشافعية : الفقير من ليس له مال ولا كسب حلال لائق به ، يقع موقعاً من كفايته ، من مطعم وملبس ومسكن وسائر ما لا بد منه ، لنفسه ولمن تلزمه نفقته ، من غير اسراف ولا تقتير كمن يحتاج الى عشرة دراهم كل يوم ولا يجد الا أربعة أو ثلاثة أو اثنين (٦٦) .

٢ - المسكين : عند الحنفية : من لا يملك شيئاً وهذا هو المشهور . أما عند الشافعية : هو من قدر على مال أو كسب حلال لائق يقع موقعاً من كفايته وكفاية من يعوله ولكن لا تتم به الكفاية ، كمن يحتاج الى عشرة فيجد سبعة أو ثمانية ، وأن ملك نصاباً أو نصيباً (٦٧) .

(٦٤) فقه الزكاة م ٢ ص ٨٢٤ بحذف وتصرف .

(٦٥) من سورة التوبة رقم ٦٠ .

(٦٦) أنظر فقه الزكاة ج ٢ ص ٥٤٦ و ٤٧ و ٥٠ .

(٦٧) المصدر السابق .

٣ - العاملون عليها : ويقصد بهم كل اللذين يعملون في الجهاز الاداري لشؤون الزكاة ، من جباة ومن خزنة وحراس يحفظونها ، ومن كتبة وحاسبين ، ومن موزعين . الخ .

ويمكن تقسيم هذا الجهاز الاداري في عصرنا الحاضر الى ادارتين رئيسيتين ، تتبع كل ادارة منهما فروع واقسام :

الاولى : ادارة تحصيل الزكاة .

الثانية : ادارة توزيع الزكاة .

١ - ادارة تحصيل الزكاة واختصاصاتها :

اما عمل القائمين على التحصيل فهو عمل (ضرائبي) ومهمتهم تشبه ما يسمى عندنا بـ (مأموري الضرائب) فمن وظيفتهم احصاء المولين (من تجب عليهم الزكاة) وأنواع أموالهم ، ومقادير ما يجب عليهم فيها ورصد ذلك ، وجمعه من أهله ، والقيام على حفظه بعد جمعه ، حتى تتسلسله ادارة صرف الزكاة وتوزيعها . والمفروض أن يكون لها فروع في مختلف المراكز والمناطق .

٢ - ادارة توزيع الزكاة واختصاصاتها :

وعمل هذه الادارة أقرب ما يكون الى هيئات (الضمان الاجتماعي) في عصرنا ، وعليها اختيار أفضل الطرق لمعرفة المستحقين للزكاة ، وحصرهم والتأكد من استحقاقهم ، ومقدار حاجتهم ومبلغ ما يكفيهم ، ووضع الاسس السليمة لذلك وفقاً للعدد والظروف الاجتماعية (٦٨) .

قال الامام النووي : ينبغي للامام والساعي وكل من يفوض اليه أمر تفريق الصدقات ، أن يعتني بضبط المستحقين ، ومعرفة أعدادهم وأقدار حاجاتهم بحيث يقع الفراغ من جميع الصدقات بعد معرفتهم أو معها ، ليتعجل حقوقهم وليأمن هلاك المال عنده (٦٩) .

(٦٨) انظر فقه الزكاة م ٢ ص ٥٧٩ و ٥٨٠ و ٥٨١ و ٥٨٢ .

(٦٩) فقه الزكاة م ٢ ص ٥٨٢ نقلاً عن الروضة .

٤ - المؤلفة قلوبهم : وهم أقسام ما بين كفار ومسلمين :

أ - فمنهم من يرجى بعطيته إسلامه أو إسلام قومه وعشيرته كصفوان بن أمية الذي وهب له النبي صلى الله عليه وسلم الأمان يوم فتح مكة وأمهله أربعة أشهر لينظر في أمره بطلبه ، وكان غائباً فحضر وشهد مع المسلمين غزوة حنين قبل أن يسلم ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم استعار سلاحه منه لما خرج إلى حنين وقد أعطاه النبي صلى الله عليه وسلم إبلاً كثيرة محملة كانت في واد فقال : هذا عطاء من لا يخشى الفقر .

وروى مسلم والترمذي من طريق سعيد بن المسيب عنه قال : والله لقد أعطاني النبي صلى الله عليه وسلم وأنه لأبغض الناس إلي ، فما زال يعطيني حتى أنه لأحب الناس إلي (٧٠) وقد أسلم وحسن إسلامه :

ب - ومنهم من يخشى شره ويرجى باعطائه كف شره وشر غيره معه ، كما جاء عن ابن عباس أن قوماً كانوا يأتون النبي صلى الله عليه وسلم فإن أعطاهم من الصدقات مدحوا الإسلام وقالوا : هذا دين حسن وإن منعهم ذموا وعابوا .

ج - ومنهم من دخل حديثاً في الإسلام ، فيعطى اعانة له على الثبات على الإسلام :

مثل الزهري عن (المؤلفة قلوبهم) فقال : من أسلم من يهودي أو نصراني . قبل : وإن كان غنياً وكذلك قال الحسن : هم الذين يدخلون الإسلام .

وذلك أن الداخل حديثاً في الإسلام قد هجر دينه القديم ، وضحي بماله عند أبويه وأسرته ، وكثيراً ما يحارب من عشيرته ، ويهدد في رزقه ، ولا شك أن هذا الذي باع نفسه وترك دنياء الله تعالى جديراً بالتشجيع والتثبيت والمعونة .

(٧٠) رواه مسلم في صحيحه بشرح النووي م ٥ ص ١٧٠ عن سعيد بن المسيب أن صفوان قال : الحديث .

د - ومنهم قوم من سادات المسلمين وزعمائهم لهم نظراء من الكفار إذا أعطوا ربحى اسلام نظرائهم ، واستشهدوا له بأعطاءه أبي بكر رضي الله عنه لعدي بن حاتم والزبرقان بن بدر مع حسن اسلامهما لمكانتهما في أقوامهما .

هـ - ومنهم زعماء ضعفاء الايمان من المسلمين ، مطاعون في أقوامهم ويرجى باعطائهم تثبيتهم ، وقوة ايمانهم ومناصحتهم في الجهاد وغيره ، كالذين أعطاهم النبي صلى الله عليه وسلم العطايا الوافرة من غنائم هوازن ، وهم بعض الطلقاء من أهل مكة الذين أسلموا ، فكان منهم المنافق ومنهم ضعيف الايمان ، وقد ثبت أكثرهم بعد ذلك وحسن اسلامهم . وهناك أنواع أخرى تدخل تحت عموم لفظ (المؤلفه قلوبهم) سواء أكانوا كفاراً أم مسلمين (٧١) .

٥ - في الرقاب : الرقاب : جمع رقبة ، والمراد بها في القرآن العبد لو الأئمة وهي تذكر في معرض التحرير أو الفك كان القرآن الكريم يشير بهذه العبارة المجازية الى أن الرق للانسان كالفل في العنق وتحرير العبد من الرق هو فك لرقبته من غنها . وفي آية المصارف (٧٢) قال تعالى : « وفي الرقاب » ومعناها وتصرف الصدقات في فك الرقاب وهو كفاية عن تحرير العبيد والاماء من العبودية ويكون ذلك بطريقتين :

١ - أن يعان المكاتب ، وهو العبد الذي كاتبه سيده واتفق معه على أن يقدم له مبلغاً معيناً من المال يسمى في تحصيله ، فاذا أداه اليه حصل على عنقه وحرية . وقد أمر الله المسلمين أن يكاتبوا من رقيقهم كل من أراد ذلك وفي هذا يقول الله تعالى : « والذين يبتغون الكتاب (أي المكاتبه) مما ملكت أيمانكم فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيراً ، وآتوهم من مال الله الذي آتاكم » (٧٣) .

(٧١) أنظر فقه الزكاة م ٢ ص ٥٩٥-٥٩٧ .

(٧٢) من سورة التوبة رقم ٦٠ .

(٧٣) سورة النور : ٣٣ .

والى هذه الطريقة في فك الرقاب ذهب أبو حنيفة والشافعي وأصحابهما والليث بن سعد .

٢ - أن يشتري الرجل من زكاة ماله عبداً أو أمة فيعتقهما أو يشترك هو وآخرون في شرائها وعتقها أو يشتري ولي الأمر مما يجبيه من مال الزكاة عبداً وإماء فيعتقهم ، وهذا هو المشهور عن مالك وأحمد وإسحاق (٧٤) .

٦ - الغارمون : الغارم في مذهب أبي حنيفة : من عليه دين ، ولا يملك نصيباً فاضلاً عن دينه . وعند مالك والشافعي وأحمد : الغارمون نوعان : غارم لمصلحة نفسه ، وغارم لمصلحة المجتمع ، ولكل منهما حكمه . فأما الغارم لمصلحة نفسه كأن يستدين في نفقة ، أو كسوة ، أو زواج ، أو علاج مرض ، أو بناء مسكن وما أشبه ذلك وكذا إذا حلت به النوازل .

والزكاة بهذا تقسم بنوع من التأمين الاجتماعي ضد الكوارث . ومناجات الحياة .

وأما النوع الثاني : الغارم لمصلحة الغير : وهم الذين يفرمون لأصلاح ذات البين ، وذلك بأن يقع بين جماعة عظيمة - كقبيلتين أو أهل قرينتين - تشاجر في دماء وأموال فيتوسط الرجل بالصلح بينهما ، ويلتزم في ذمته مالا عوضاً عما بينهم ليطفىء الثائرة فهذا قد أتى معروفاً عظيماً فكان من المعروف حملة عنه من الصدقة ومثل هؤلاء المصلحين كل من يقوم من أهل الخير في عمل مشروع اجتماعي نافع كمؤسسة للإيتام أو مسجد لإقامة الصلاة أو مدرسة لتعليم المسلمين أو ما شابه ذلك من أعمال البر والخدمة الاجتماعية فيعطى من استدان من أجل هذه الخدمات الاجتماعية النافعة من مال الزكاة ما يسد به دينه وإن كان غنياً كما نص على ذلك بعض الشافعية .

(٧٤) انظر فقه الزكاة م ٢ ص ٦١٦ و ٦١٧ .

وإذا كان النوع الاول قد استدانوا لمصلحة أنفسهم وأعينوا عليها
فهؤلاء قد استدانوا لمصلحة المجتمع وهم أولى بالمعونة ، وإذا كان الاولون
لا يعطون الا مع الجماعة ، فهؤلاء يعطون ولو مع الغنى (٧٥) .

وقد قال صلى الله عليه وسلم : « لا تحل الصدقة لغني ، الا
لخمسة : لغاز في سبيل الله ولعامل عليها ، او لفارم ، او لرجل اشتراها
بماله ، او لرجل كان له جار مسكين فتصلق على المسكين فأهداها المسكين
للغني » (٧٦) .

٧ - في سبيل الله :

١ - أن المعنى الاصلي للكلمة لغة هو : كل عمل خالص سلك به طريق
التقرب الى الله ، فهو يشمل جميع الاعمال الصالحة .

٢ - أن المعنى الغالبي للكلمة والذي يفهم منها عند الاطلاق هو : الجهاد
حتى صار لكثرة استعمالها فيه كأنه مقصور عليها .

آراء الفقهاء واختلافهم في تحديد المراد بهذا المصرف :

قال الحنفية في بيان (سبيل الله) :

أريد بذلك - عند أبي يوسف - منقطع الغزاة ، لانه المفهوم عند
اطلاق هذا اللفظ . والمراد بمنقطع الغزاة : الذين عجزوا عن اللحق
بجيش الاسلام لفقرهم بهلاك النفقة أو الدابة ، أو غيرها ، فتحل لهم
الصلة وان كانوا كاسبين ، اذ الكسب يقعدهم عن الجهاد .

(٧٥) أنظر فقه الزكاة م ٢ ص ٦٢٢ و ٦٢٣ و ٦٣٠ و ٦٣١ بتصرف
وحذف كثير .

(٧٦) رواه أبو داود في سننه م ١ ج ٢ ص ١١٩ من طريقين أحدهما عن
عطاء بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم برقم ١٦٣٥ . وهو
مرسل والثاني عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري عن النبي
صلى الله عليه وسلم برقم ١٦٣٦ بمعناه واستناده جيد في الطريقين .
وهو حسن أو صحيح . أنظر : المجموع ج ٦ ص ٢١٨ .

وعند محمد المراد بسبيل الله منقطع الحاج ، لما روي أن رجلاً جعل
بغيراً له في سبيل الله فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحمل عليه
الحاج . ولأنه في سبيل الله تعالى لما فيه من امتثال أوامره وطاعته ،
ومجاهدة النفس .

فلماء المذهب الحنفي - وإن اختلفوا في تعيين المراد بسبيل الله -
مجمعون على أن الفقر والحاجة شرط لازم لاستحقاق كل من يعتبر في
سبيل الله ، سواء كان غازياً أم حاجاً ، أم طالب علم أم ساعياً في سبيل
الخيرات ولهذا قالوا : أن الخلاف لفظي للاتفاق على أن الأصناف كلهم
يعطون بشرط الفقر فيما عدا العامل .

كما أن الحنفية مجمعون على أن الزكاة لا بد أن تملك لشخص ،
فلا يجوز صرفها لبناء مسجد ونحوه كبناء القناطر والسقايات وإصلاح
الطرق وكري الأنهار والحج والجهاد وكل ما لا تملك فيه ككفن الميت
وقضاء دينه .

مذهب الشافعية :

ومذهب الشافعية : أن (سبيل الله) كما في المنهاج للنووي وشرحه
لابن حجر الهيتمي ، هم الفزاة المتطوعون الذين لا يتقاضون راتباً من
الحكومة أو بعبارة ابن حجر : لا سهم لهم في ديوان المرتزقة ، بل هم
متطوعة يغزون إذا نشطوا ، والا فهم في حرفهم وصنائعهم قال : وسبيل
الله وضعاً : الطريق الموصلة إليه تعالى ، ثم كثر استعماله في الجهاد ، لأنه
سبب الشهادة الموصلة إلى الله تعالى ، ثم وضع على هؤلاء ، لأنهم جاهدوا
لا في مقابل ، فكانوا أفضل من غيرهم فيعطى هؤلاء ما يعينهم على الغزو
ولو كانوا أغنياء .

ونص الشافعي في (الام) : « ويعطى من سهم (سبيل الله) جل
وعز من غزا من جيران الصدقة فقيراً كان أو غنياً ، ولا يعطى منه غيرهم ،

الا أن يحتاج الى الدفع عنهم فيعطاه من دفع عنهم اشركين ، •

ما اتفقت عليه المذاهب الاربعة في هذا المصرف :

اتفقت المذاهب الاربعة في هذا المصرف على أمور ثلاثة :

١ - أن الجهاد داخل في سبيل الله قطعاً •

٢ - مشروعية الصرف من الزكاة لاشخاص المجاهدين ، بخلاف الصرف

لمصالح الجهاد ومعداته ، فقد اختلفوا فيه •

٣ - عدم جواز صرف الزكاة في جهات الخير والاصلاح العامة من بناء

السدود والقناطر ، أو المساجد والمدارس ونحو ذلك (٧٧) •

٨ - ابن السبيل : هو عند جمهور العلماء كناية عن المسافر الذي

يجتاز من بلد الى بلد ، والسبيل الطريق ، وقيل للضارب فيه (ابن

السبيل) للزومه ايّاه • والسرف في عناية القرآن الكريم بهذا النوع أن دين

الاسلام قد دعا الى السياحة ورغب في السفر والسير في الارض لاسباب

كثيرة :

أ - فهناك سياحة دعا اليها لابتغاء الرزق • قال تعالى : « فامشوا في

مناكبها وكلوا من رزقه » (٧٨) • وقال : « وآخرون يضربون في الارض

يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله » (٧٩) •

وقال عليه الصلاة والسلام : « سافروا تستغنوا » (٨٠) •

ب - وهناك سياحة دعا اليها الاسلام لطلب العلم ، والنظر والاعتبار

بآيات الله في الكون ، وسنته في الخلق عامة ، وفي الاجتماع البشري خاصة

(٧٧) من الصنف السابع - في سبيل الله - الى هنا انظر فقه الزكاة م ٢

ص ٦٣٥ و ٦٣٦ و ٦٣٩ و ٦٤٠ و ٦٤٣ - ٦٤٤ •

(٧٨) الملك •

(٧٩) المزمل : آخر آية •

(٨٠) ذكره المنذري في الترغيب والترهيب عن أبي هريرة ج ٢ ص ١٤

وقال : رواه الطبراني في الاوسط ورواته ثقات •

قال تعالى : « قل سيروا في الارض فانظروا كيف بدأ الخلق » (٨١)
وكن في ذلك اشارة الى البحوث الجيولوجية وتاريخ الحياة وما شابه
ذلك .

وقال تعالى : « قد خلت من قبلكم سنن فسيروا في الارض فانظروا
كيف كان عاقبة المكذبين » (٨٢) . « انهم يسيروا في الارض فتكون لهم
قلوب يملكون بها او آذان يسمعون بها فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى
القلوب التي في الصدور » (٨٣) .

وقال الرسول صلى الله عليه وسلم : « من سلك طريقاً يلتمس فيه
علماً سهل الله له طريقاً الى الجنة » (٨٤) . « من خرج في طلب العلم فهو
في سبيل الله حتى يرجع » (٨٥) .

وقد ضرب علماء الاسلام الاولون مثلاً رفيعة برحلاتهم المنقطعة
النظير في سبيل طلب العلم ، مما جعل علماء عصرنا ومؤرخيه - من الغرب
والشرق - يسجلونه لهم بكن اعجاب واكبار .

ج - وهناك سفر دعا اليه الاسلام للجهاد في سبيل الله ، وما سبيل
الله الا الدفاع عن الحوزة ، وتأمين الدعوة وانقاذ المستضعفين ، وتأديب
الناكثين . قال تعالى : « انفروا خفافاً وثقالاً وجاهدوا باموالكم وانفسكم
في سبيل الله ذلك خير لكم ان كنتم تعلمون » (٨٦) .

(٨١) العنكبوت : ٢٠ .

(٨٢) آل عمران : ١٣٧ .

(٨٣) الحج : ٤٦ .

(٨٤) رواه مسلم في صحيحه بشرح النووي ج ٥ ص ٥٥٠-٥٥١ عن أبي
هريرة رضي الله عنه رقم ٣٧ .

(٨٥) رواه الترمذي عن أنس بن مالك ج ٧ ص ٣٠١ رقم ٢٦٤٩ .

(٨٦) التوبة : ٤١ .

وقال عليه الصلاة والسلام : « لفنوة في سبيل الله او روحة خير من الدنيا وما فيها » (٨٧) .

د - وهناك سفر دعا اليه الاسلام لاداء عبادته العالمية المتميزة (الحج) الى بيت الله الحرام ، وهو الركن الخامس من اركان الاسلام .
قال تعالى : « والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا » (٨٨) .
« واذن في الناس بالحج ياتوك رجالا وعلى كل ضامر ياتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في ايام معلومات » (٨٩) .

شروط اعطاء ابن السبيل من مال الزكاة

١ - أن يكون محتاجاً في ذلك الموضع الذي هو به الى ما يوصله الى وطنه ، فان كان عنده ما يوصله ، فلا يعطى ، لان المقصود انما هو ايصاله الى بلده ، بخلاف المجاهد ، فانه يأخذ منها - عند غير انحنفية - وان كان غنياً في الموضع المقيم فيه ، لان المقصد من اعطائه اذهاب العدو ، وبدفع الزكاة الى المجاهد يقوى بأسه على عدو الله .
٢ - أن يكون سفره في غير متصية ، فلا يعطى منها من خرج لقتل نفس ، أو لتجارة محرمة ، ونحو ذلك لان النصد من اعطائه اعانتته ، ولا يعان بمال المسلمين على معصية الله الا أن يتوب توبة نصوحاً ، أو يخاف عليه الموت فانه يعطى ولو لم يتب .

والسفر الذي لا معصية فيه يشمل السفر للطاعة ، والسفر للحاجة والسفر للنزهة .

فاما سفر الطاعة ، كالحج والجهاد وطلب العلم النافع ونحوه فلا خلاف في اعطائه .

(٨٧) رواه البخاري في صحيحه للنواوي عن أنس ج ٤ ص ٢٠ .

(٨٨) آل عمران : ٩٧ .

(٨٩) الحج : ٣٧ ، ٣٨ .

وأما السفر لحاجة دنيوية ، كالسفر للتجارة وطلب الرزق ،
فالمعروف عند القائلين بأن ابن السبيل : هو الغريب المنقطع عن
بلده وماله ، انه يعطى بلا خلاف . وأما عند الشافعية القائلين بأن
ابن السبيل يشمل المنشئ للسفر من بلده ففيه قولان :

أحدهما : لا يعطى لانه غير محتاج الى هذا السفر .
والثاني : يعطى لان الرخص التي ناطها الشرع بالسفر لم
تفرق بين سفر الطاعة والسفر المباح كتقصير الصلاة والفطر في
رمضان .

وأما السفر للنزهة فقد اختلف فيه اختلافاً أكثر وخاصة عند
الشافعية والحنابلة .

قال بعضهم : يعطى لانه سفر في غير معصية .
وقال غيرهم : لا يعطى لانه سفر غير محتاج اليه ، بل هو
نوع من الفضول .

٣ - الا يجد من يقرضه ويسلفه في ذلك الموضع الذي هو فيه . وهذا
فيمن له مال ببلده يقدر على سداد القرض منه . وهذا الشرط انما
اشترطه بعض المالكية والشافعية .

وقال الحنفية : الاولى له أن يستقرض ان قدر ، ولا يلزمه
ذلك لجواز عجزه عن الاداء وهناك أقوال أخرى لغير المذهبين أيضاً .

صور واقعة لابن السبيل

١ - كمن ينقطع - لظروف وأسباب مختلفة - في قرية نائية ، أو صحراء
شاسعة ولا يستطيع الوصول الى المدينة حتى يأخذ من البنك ما
يريد أن مثل هذا هو ابن سبيل ، لانه غني انقطع عن ماله فاستحق
العون وهي صورة وان كانت نادرة فهي تقع .

٢ - ومن الناس من يجبر على مفارقة وطنه ، ومفارقة ماله وأملاكه من قبيل الغزاة المحتلين ، أو الطغاة المستبدين ، من الحكام الكفرة وأشباه الكفرة الذين يضطهدون أهل الخير والصلاح ، ويخرجونهم من ديارهم وأموالهم بغير حق ، إلا أن يقولوا : ربنا الله نجد الرجل من هؤلاء يفر بدينه وحرية من بلده إلى بلد آخر ويبقى محروماً من ماله في موطنه ، وإن بقي هنا باسمه في البنك أو تحت الحراسة ، أو ما شابه ذلك كما هو شأن كثير من المضطهدين واللاجئين السياسيين . فماذا يعد هؤلاء في الاصطلاح الفقهي ؟

أن لهم مالا وملكاً في أوطانهم ، ولكن لا سلطان لهم في حاضرهم عليه ، ولا سبيل لهم إليه ، فهم أغنياء ملكاً ، فقراء يداً ، وكل من كان هذا شأنه فهو ابن سبيل .

٣ - بل الحق بعض الفقهاء من الحنفية بابن السبيل ، كل من هو غائب عن ماله ، غير قادر عليه ، وإن كان في بلده مستدلاً بأن الحاجة هي الاعتبار ، وقد وجلت ، لأنه فقير يداً ، وإن كان غنياً ظاهراً .

قالوا : وإن كان تاجراً له دين على الناس لا يقدر على أخذه ولا يجد شيئاً ، يحل له أخذ الزكاة ، لأنه فقير يداً كابن السبيل .

٤ - من يريد السفر لمصلحة ولا يجد نفقة كالطلاب النابهين والصناع الحاذقين والفنيين المتقنين أو غيرهم ممن يحتاجون إلى بعثات للخارج ، للتخصص في علم نافع أو للتدريب على عمل منتج يعود أثره بالخير على الدين والامة (٩٠) .

(٩٠) من الصنف الثامن - ابن السبيل - إلى هنا أنظر فقه الزكاة المجلد الثاني ص ٦٧٠ ، ٦٧٢-٦٧٤ ، ٦٧٨-٦٨٠ ، ٦٨٢-٦٨٤ مع الحذف ويسير التصرف .

فصل في نقل الزكاة الى غير بلد المال

السؤال الاول * :

من ابراهيم الحاج محمد توتونجي - في أربيل :
هل يمكن نقل الزكاة بين مدن الجمهورية العراقية
لشخص يدر أرباحه من معاملاته في تلك الالوية كافة؟
أفتونا مأجورين رحمكم الله ودمتم سالمين .

الجواب :

يصح نقل الزكاة الى أقطار أخرى ولكن من غير
المستحسن الا اذا كان ذلك البلد أحوج ، كما اذا
أصابتهم جائحة ، أو نكبة من عدو وغير ذلك والله
أعلم ** .

٢٠ العدد الثالث ، شوال ١٣٨٢ هـ الموافق مارت ١٩٦٣م السنة

الخامسة .

✖ ✖ يجب عند السادة الشافعية صرف الزكاة الى الاصناف في
البلد الذي فيه المال ولا يجوز للمالك نقلها من بلد الى آخر ولو كان
لاقربائه متى وجد مستحق لها في بلدها لما روي أن النبي صلى الله عليه
وسلم بعث معاذاً الى اليمن فقال : أعلمهم أن عليهم صدقة تؤخذ من
اغنيائهم وتُرد في فقرائهم (١) . وقيل يجوز نقلها لانهم من أهل الصدقات
فأشبهه اصناف البلد (٢) . =

(١) رواه البخاري للنووي عن ابن عباس ج ٢ من صحيحه ص ١٣٠ ،
١٤٧ ، ١٥٨ ورواه مسلم في صحيحه بشرح النووي م ١ ص ١٦٦
برقم ٢٩ .

(٢) أنظر المجموع ج ٦ ص ٢٣٧-٢٣٨ .

السؤال الثاني * :

من السيد عبدالله العلي - البحرين - المنامة :
هل يجوز ارسال الزكاة لذوي الارحام اذا كانوا
في بلاد أخرى ، مع وجود غيرهم من الفقراء الاباعد في
البلد الذي يسكنه صاحب الزكاة ؟

للجنة
الجواب :

نعم اذا كانوا فقراء** .

= اما عند السادة الحنفية فيكره نقلها من بلد الى آخر وانما تعرف
صدقة كل قوم فيهم لحديث معاذ المذكور ولو نقلها لقرايته او من هو
احوج ممن في بلده او اورع واصلاح للمسلمين او الى طائب علم ما فيه من
اعانتة على رسالته ، او كانت الزكاة معجلة قبل تمام الحول فلا
كراعة (٣) .

٢٠ العدد السادس ، محرم الحرام ١٣٨٣ هـ الموافق حزيران
١٩٦٣م السنة الخامسة .

٢١ ٢٢ بقلم تحقيق ذلك في السؤال الاول من هذا الفصل .

(٣) انظر الدر المختار بهامش رد المختار ج ٢ ص ٧١ .

السؤال الثالث * :

ولنفس السائل : اذا سافر صاحب الزكاة الى بعض البلاد الاسلامية وجاءه من يطلب الصدقة من الفقراء ، فهل يجوز صرف الزكاة أو بعض منها على فقراء البلاد المذكورة ؟ وهل يجوز لصاحب الزكاة أن يشتري من دراهم الزكاة بعض الملابس أو الطعام ويوزعها على الفقراء ؟

الجواب :

الاحسن أن يصرف الزكاة في البلد الذي توجد فيه أمواله الا اذا كان الذي في البلاد الاسلامية الاخرى من هو أحوج فينقلها لهم ، أما اذا صرفت في البلاد الاخرى من دون سبب فتسقط الزكاة عنه ولكن مع الاساءة** .

ويجوز صرف الزكاة بالعينيات مع احتساب قيمتها*** .

* العدد السادس ، محرم الحرام ١٣٨٣ هـ الموافق حزيران

١٩٦٣م السنة الخامسة .

* * تقدم تحقيق ذلك في ص ١٢٢ .

* * * يجوز أن يشتري بقيمة الزكاة ما يحتاجه الفقراء من العينات وتدفع اليهم بدلا من النقود ، لانها هي الاصل في مقابل ما يشتريه الانسان على ما كان في صدر الاسلام ، كأن يشتري خبزا بتمر او برأ بلبن وذلك نقلة الذهب والفضة عندهم آنذاك .

فصل في زكاة الثمار

السؤال * :

من السيد عبدالله العلي - البحرين - المنامة :
لدينا نخيل تؤجر وأن أغلب العمال قد انصرفوا
الى أعمال شركة نفط البحرين وغيرها والذين يرغبون
في خدمة النخيل قليلون جداً ولا يستأجرون النخيل
أو يضمنونها الا اذا عرفوا أنهم يستحصلون على
نصف الثمرة أو أكثر حتى أن بعض النخيل يبقى
بدون مستأجر ويضيع حاصلها على المالك ، فهل
تبرأ ذمة المالك اذا أخرج الزكاة من الذي يتحصل
عليه من الثمرة أو يلزمه خرص ثمرة النخيل**
بأجمعها واخراج الزكاة من أصل الخرص وهو لم
يجصل من الثمرة الا ما يقارب النصف أو أقل .

الجواب :

الزكاة على ما يحصل من الثمر*** .

* العدد السادس ، محرم الحرام ١٣٨٢ هـ الموافق حزيران
١٩٦٣م السنة الخامسة .

* . من رسول الله صلى الله عليه وسلم في النخيل والاعناب
تقدير النصاب . ومقدار الواجب فيها بالخرص دون الكيل أو الوزن :
ومعنى الخرص في اللغة : الحزر والتخمين ، فهو اذن ، تقدير ضمني يقوم
به رجل عارف مجرب أمين ، وذلك اذا بدا صلاح الثمار فيحصي الخارص
بما على النخيل والاعناب من الرطب والعنب ثم يقدره تمراً وزبيباً ،
ليعرف مقدار الزكاة فيه ، فاذا جفت الثمار أخذ الزكاة التي سبق
تقديرها منها ، فقه الزكاة ج ١ ص ٣٨١ .

* * * انظر ص ١٠٤ فقد مر تحقيق وشرح ذلك .

فصل في صدقة السائمة ❖❖❖

السؤال * :

من السيد عبدالجليل السيد ابراهيم الصميدعي
بناحية السعدية :

اذا كانت عند رجل أغنام تبلغ المائة وفي السنة
ترك لها مأكلا من شعير وتبن لعدم وجود النباتات ،
وكان ذلك الصرف عليها زائداً لطاقتها ، فهل عليها
من الزكاة ؟

الجواب :

اذا كانت معلوفة في أكثر أيام السنة فليس فيها
زكاة ** .

١. العدد الرابع ، ذو القعدة ١٣٨٢ هـ الموافق نيسان ١٩٦٣ م ،
السنة الخامسة .

❖ لا تجب الزكاة الا في السائمة (١) لان السوم شرط في وجوب
زكاة النواشي لخبر أنس في ص ٩٨ والذي يرويه البخاري في صحيحه
والسني د . بمفهومه على نفي الزكاة في معلوفة الغنم
وقيس بها الابل والبقر . وروى بهز بن حكيم عن أبيه عن جده أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال : « في كل سائمة ابل في اربعين بنت لبون » (٢)
وان علقت معظم الحول ليلا ونهاراً فلا زكاة فيها وان علقت دون معظم
فالاصح ان علقت قدراً تعيش بدونه بلا ضرر بيئته وجبت زكاتها والا ،
وان كانت لا تعيش في تلك المدة بدونه أو تعيش ولكن بضرر بيئته فلا
تجب فيها (٣) .

(١) السائمة : قال العلماء : هي الراعية في كلا مباح أو مملوك قيمته
يسيرة لا يعد مثلها كلفة في مقابلة نمائها ولا يضر التلف كذا تعيش
بدونه بلا ضرر ما لم يقصد به قطع السوم .

(٢) رواه أبو داود في سننه ج ٢ ص ١٠١ رقم ١٥٧٥ .

(٣) أنظر مغني المحتاج ج ١ ص ٣٧٩-٣٨٠ .

فصل في زكاة الدين

السؤال * :

من السيد عبدالجليل السيد ابراهيم الصميدعي
بناحية السعدية :

اذا كان لرجل مالا يبلغ نصاب الزكاة وعليه ديون
وافرة ، هل يعطي الزكاة قبل أن يتخلص من الدين ؟

الجواب :

هناك أمران يجب البحث فيهما :

١ - مقدار الدين ليس عليه زكاة والباقي من المال
عليه زكاة .

٢ - أما الدين نفسه فما لم يقبض ليس عليه زكاة
أما المقبوض من الدين فان كان أصل الدين
معتزلاً أو للدائن عليه بينة فعليه زكاة بعد
القبض وذلك عن المدة الماضية ، واذا لم يكن
معتزلاً به ولا عليه بينة فهو من قبيل الضمار**
معتزلاً به ولا عليه بينة فهو من قبيل الضمار**
أي ليس عليه زكاة ولو بعد القبض حاله حال من

قبيل

* العدد الرابع ، ذو القعدة ١٣٨٢ هـ الموافق نيسان ١٩٦٣ م ،

السنة الخامسة .

* * الضمار : ككتاب من المال الذي لا يرجى رجوعه ومن العداات

ما كان ذا تسويق (١) .

(١) القاموس المحيط م ٢ من ٧٦ .

سقط كيسه في النهر وبعد عشرين سنة أخرجه فليس عليه زكاة للمدة الماضية*** .

✶ ✶ ✶ إذا دن لرجل على رجل دين فحال عليه حول ورب المال
يقدر على أخذه منه بحضور رب الدين وأنه يجحده ولا يضطره إلى عدوى (١)
فعليه أن يأخذه منه أو زكاته كما يكون ذلك عليه في الوديعة . وإن كان
رب المال غائبا أو حاضرا لا يقدر على أخذه منه إلا بخوف فإذا قبضه منه
أدى زكاته لما مر عليه من السنين ، وهكذا الماشية تكون للرجل غائبة لا
يقدر عليها بنفسه ولا يقدر له عليها ، وهكذا الوديعة والمال يدفعه فينسى
موضعه وإن غصب مالا فأقام في يدي الغاصب زمانا لا يقدر عليه ثم أخذه ،
أو غرق له مال فأقام في البحر زمانا ثم قدر عليه أو دفن مال فضل موضعه
فلم يدركه هو ثم قدر عليه فلا يجوز فيه إلا واحد من قولين : أن لا يكون
عليه فيه زكاة لما مضى ولا إذا قبضه حتى يحول عليه حول من يوم قبضه
لأنه كان مغلوبا عليه بلا طاعة منه أو يكون فيه زكاة لما مضى عليه من
السنين . وقال الربيع : القول الآخر أصح القولين عندي لأن من غصب
ماله أو غرق لم يزل ملكه عنه وهو قول الشافعي . وقال الشافعي :
وهكذا لو كان له على مال أصله مضمون أو أمانة فجحده إياه ولا
بينة له عليه أو له بينة غائبة لم يقدر على أخذه زكاته لما مضى عليه من
السنين وهو معنى قول الشافعي (٣) .

(٢) عدوى : أي شكوى ، قال في المصباح المنير في غريب الشرح الكبير
ج ٢ ص ٦٠٧ : واستعديت الأمير على الظالم طلبت منه النصرة
فأعداني عليه أعانني ونصرني ، فالاستعداد طلب التقوية والنصرة
والاسم العدوى بالفتح . قال ابن فارس العدوي : طلبك إلى والي
ليُعدِيكَ على من ظلمك ، أي ينتقم منه بأعدائه عليك . فإذا كان
صاحب المال دائنا ، أي يطلب غيره ويضطره إلى عدوى ، أي شكوى
فليس عليه زكاة .

(٣) الام للشافعي رحمه الله ج ٢ ص ٥١ في باب زكاة الدين .

أما عند الامام الاعظم فزكاة الدين على ثلاثة أقسام :

١ - قوي : كدين القرض والتجارة اذا كان على معترف به ولو مفلساً .

٢ - متوسط : وهو ما ليس دين تجارة : كثمن دار السكنى وثيابية المحتاج اليها اذا باعها وكل ما تتعلق به حاجته الاصلية .

٣ - الضعيف : وهو ما كان في مقابل شيء غير المال كدين المهر ودين الخلع ودين الوصية وغيرها (٤) .

فأما القوي والمتوسط تجب الزكاة فيهما ولو قبل القبض اذا تم النصاب وحال عليهما الحال . أما الضعيف فتجب فيه بعد القبض وتمام النصاب وحولان الحال وهذا عند الامام الاعظم كما ذكرنا . أما عند أبي يوسف ومحمد الديون كلها سواء تجب فيها الزكاة ويؤديها متى قبض شيئاً قليلاً أو كثيراً (٥) .

وزكاة المدين عند الاحناف أيضاً ، فقد قال في حاشية ابن عابدين : فلا زكاة على مديون بدين يطالبه به العبد ويزكي الزائد على مقدار الدين ان وجد وقد بلغ نصاباً (٦) .

فمثلاً شخص عنده الف دينار ومديون خمسمائة دينار فانه يزكي خمسمائة فقط . أما عند السادة الشافعية فزكاة المدين هذه سيأتي بيانها في ص ١٣٦ .

(٤) أنظر كتاب الفقه على المذاهب الاربعة ج ١ ص ٦٠٢-٦٠٣ .

(٥) أنظر حاشية ابن عابدين ج ٢ ص ٣٦ .

(٦) ج ٢ ص ٧ وأنظر الدر المختار بحاشية ابن عابدين المذكورة .

فصل في تقديم الاقارب على الاجانب بالزكاة

السؤال * :

من السيد عبدالله العلي - البحرين - المنامة :
هل تعطى الزكاة للقريبى من ذوي الارحام مع
وجود غيرهم من الفقراء الاباعد ؟

الجواب :

يجوز الى فقراء الاقارب وهو الاحسن ، الا الى
العمودين وهم الاصول والفروع كالاب والجد والام
والجدة والابن وابن الابن والبنت وابن البنت** .

✥ العدد السادس ، محرم الحرام ١٣٨٣ هـ الموافق حزيران ١٩٦٣ م

السنة الخامسة .

✥ ✥ اجمعت الامة على ان الصدقة على الاقارب افضل من الاجانب
للاحاديث الكثيرة المشهورة منها قوله صلى الله عليه وسلم لزینب :
« تصدقن ولو من حليكن وكانت زينب تنفق على عبدالله وايتام في حجرها
فقالت لعبدالله : سل رسول الله صلى الله عليه وسلم ايجزي عني ان
انفق عليك وعلى ايتامي في حجري من الصدقة . فقال : سلي انت رسول
الله صلى الله عليه وسلم . فانتقلت الى النبي صلى الله عليه وسلم فوجدت
امراة من الانصار على الباب حاجتها مثل حاجتي فمر علينا بلال فقلنا سل
النبي صلى الله عليه وسلم ايجزي عني ان انفق على زوجي وايتام لي في
حجري وقلنا لا تخبر بنا . فدخل فساله فقال : من هما ؟ قال : زينب .
قال اي الزيانب ؟ قال : امراة عبد الله . قال : نعم لهما اجران ، اجر

القرابة واجر الصدقة» (١) . وعن ميمونة أم المؤمنين رضي الله عنها أنها اعتقت وليدة (جارية) في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له صلى الله عليه وسلم فقال : « لو اعتقيتها أخوالك كن اعظم لأجرك » (٢) . ويستثنى من الأقرباء الأصول والفروع وهم الأب والجدة والام والجدة وإن علوا والولد وأولاده من البنين والبنات وإن سفلوا وكل من تلزمه نفقته كزوجته وذلك لعلتين (أحدهما) أنه غني بنفقته ، (الثانية) أنه بالدفع إليه يجلب إلى نفسه نفعا وهو منع وجوب النفقة عليه ولأن منافع الأملاك بينهم متصلة (٣) . ولحديث معن (٤) على أحد احتمالاته في تحريم دفع الزكاة إليهم لأنه احتمال أن يكون معنّا كان مستقلا لا يلزم أباه يزيد نفقته فدفعها إليه (٥) .

-
- (١) رواه البخاري في صحيحه للنووي ج ٢ ص ١٥٠ عن زينب امرأة عبدالله . ورواه مسلم في صحيحه بشرح النووي م ٣ ص ٣٨ عن زينب امرأة عبدالله برقم ٤٦ .
- (٢) رواه البخاري في صحيحه للنووي ج ٣ ص ٢٠٨ ، ورواه مسلم في صحيحه بشرح النووي م ٣ ص ٣٨ .
- (٣) أنظر المجموع ج ٦ ص ٢٤٧ ، وأنظر الجزء ان الأولان من الهداية مع الدراية ص ٢٠٦ .
- (٤) أن معن بن يزيد رضي الله عنه حدثه قال : بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأبي وجدي وخطب عليّ فانكحني وخاصمت إليه كان أبي يزيد أخرج دنائير يتصدق بها فوضعها عند رجل في المسجد فجئت فأخذتها فأتيته بها فقال : والله ما أباك أردت . فخاصمته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « لك ما نويت يا يزيد ، ولك ما أخذت يا معن » . رواه البخاري في صحيحه للنووي ج ٢ ص ١٣٨ .
- (٥) فتح الباري ج ٣ ص ١٨٨ .

فصل في دفع الزكاة للفقير الذي يعمل بها

السؤال * :

من السيد عبدالله العلي - البحرين :

هل يعطى من الزكاة الذي يطلب المساعدة للزواج والبناء أو العلاج من مرض أو لاداء فريضة الحج أو لمن وقع عنده حريق أو غرق ماله ؟

الجواب :

يجوز اعطاء الزكاة لكل فقير حال كونه فقيراً ولا ينظر الى غرضه** .

١٠ العدد السادس ، محرم الحرام ١٣٨٣ هـ الموافق حزيران ١٩٦٣ م السنة الخامسة .

١٠ من أنواع الغارمين المشمولين في آية المصارف ما جاء في كتاب فقه الزكاة للدكتور يوسف القرضاوي قل : « النوع الاول : غارم استدان في مصلحة نفسه ، كأن يستدين في نفقة ، أو كسوة ، أو زواج ، أو علاج مرض ، أو بناء مسكن ، أو شراء أثاث ، أو تزويج ولد ، أو اتلف شيئاً على غيره خطأ أو سهواً أو نحو ذلك . »

وأخص من ينطبق عليه هذا الوصف أولئك الذين فاجأتهم كوارث الحياة ، ونزلت بهم جوائح اجتاحت مالهم ، واضطرتهم الحاجة الى الاستدانة لانفسهم وأهليهم ، فمن مجاهد قال : ثلاثة من الغارمين : رجل ذهب السيل بماله ، ورجل أصابه حريق فذهب بماله ، ورجل له عيال ولبس له مال فهو يدهان وينفق على عياله ، (١) .

« وفي حديث قبيصة بن المخارق - الذي رواه أحمد ومسلم - أباح النبي صلى الله عليه وسلم لمن أصابته جائحة اجتاحت ماله أن يسأل ولي الأمر حقه من الزكاة حتى يصيب قوماً من عيش » (٢) .

(١) فقه الزكاة ج ٢ ص ٦٢٣ .

(٢) نفس المرجع السابق والحديث رواه مسلم في صحيحه م ٣ ص ٨٢ رقم ١١٣ .

فصل في دفع الزكاة الى فقراء المبتدعة

السؤال* :

من السيد عبدالله العلي - البحرين :

هل يجوز اعطاء الزكاة لفقراء المبتدعة أو من
تلزمه نفقته صاحب الزكاة كالاجير والخادم وغيره ؟

الجواب :

المبتدعة اذا كانت بدعتهم لا تبلغ بهم درجة الكفر
فهم في جملة المسلمين ويجوز اعطاء الزكاة لهم** أما
اعطاء الزكاة لمن تلزمه نفقتهم كالاجير والخادم فيجوز
على أن لا تحسب من الاجرة*** .

* العدد السادس ، محرم الحرام ١٣٨٣ هـ الموافق حزيران ١٩٦٣م

السنة الخامسة .

* * لا يجوز دفع شيء من الزكاة الى كافر سواء زكاة الفطر لو
المال لما رواه البخاري ومسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما ذر رضي
الله عنه : « أعلمهم أن عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم وترد على
فقرائهم » (١) . وجوز أبو حنيفة دفع زكاة الفطر دون زكاة المال الى
الذمي ونقل عن بعضهم جواز صرف الزكاة الى الكفار (٢) .

* * وهذا فيما اذا كنا مستحقين والا فلا يجوز ، لان الكثير
اليوم من الأجراء خاصة يعملون بالتجارة والوظائف وهم لا يستحقون
الزكاة .

(١) رواه البخاري في صحيحه للنواوي عن ابن عباس ج ٢ ص ١٣٠ ،
و ص ١٤٧ ، ١٥٨ ، ورواه مسلم في صحيحه بشرح النووي ج ١
ص ١٦٦ .

(٢) انظر المجموع ج ٦ ص ٢٤٦ .

فصل هل تسقط الزكاة عن يتصدق ولا يزكي

السؤال * :

من السيد جميل ابراهيم الصميدعي في ناحية
السعدية :

هل تصح الصدقة من رجل ملك نصاب الزكاة
ولم يؤد ما فرضه الله عليه من الزكاة ؟

الجواب :

تصح الصدقة منه على أن عليه أن يؤدي الزكاة
المفروضة ولا تسقط عنه الا بالنية أو بعزل مبلغ
الزكاة ** .

* العدد السادس ، محرم الحرام ١٣٨٣ هـ الموافق حزيران ١٩٦٣ م
السنة الخامسة .

* ولا يصح أداء الزكاة الا بالنية لانها شرط في أداء الزكاة لانها
عبادة والعبادة لا تصح الا بالنية . قال تعالى : « وما أمروا الا ليعبدوا
الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة » (١) .
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « انما الاعمال بالنيات » (٢) .
فلم تصح الزكاة من غير نية كالصلاة وهذا مذهب عامة الفقهاء ، وخالف
الاوزاعي في ذلك فقال : لا تجب لها النية ، لانها دين كسائر الديون .
وقد ردوا عليه بالحديث آنف الذكر ولانها عبادة يتكرر وجوبها وتتنوع
الى فرض ونفل (٣) .

وقت النية في الزكاة :

وفي وقت النية عند الشافعية وجهان : أحدهما : يجب أن ينوي
حال الدفع كالصلاة ، وهو رأي الحنفية أيضاً . والثاني : يجوز تقديم
النية عليها لانه يجوز التوكيل فيها بخلاف الصلاة (٤) .

(١) البينة : ٥

(٢) رواه البخاري في صحيحه للنواوي بلفظ (انما الاعمال بالنية) .

ج ١ ص ٢١ عن عمر .

(٣) أنظر المذهب ج ١ ص ١٧٠ ، وأنظر فقه الزكاة م ٢ ص ٧٩٣ بحذف
وتصرف .

(٤) المصطلح السابق في المذهب وفقه الزكاة ج ٢ ص ٧٩٧ .

فصل في العروض وأموال الدائن والمدين

السؤال * :

من الحاج علي الدرويش :

اني صاحب حانوت وكل عام أخرج الزكاة وعندي ديون تتبادل وأشياء عطارية على اختلاف أنواعها وأقمشة وبعض الاشياء تبقى في المحل عامين أو أكثر أرجو الجواب عن كيفية اعطاء الزكاة .

الجواب :

بعد سنة من حصول النصاب تقوّم الاموال التجارية* واذا كان عليك دين ينزل من المال وتدفع

* العدد الثامن ، ربيع الاول ١٣٨٣ هـ الموافق آب ١٩٦٣ م السنة

الخامسة .

✖ من ملك عرضاً للتجارة فحال عليه الحول وهو نصاب قومه في آخر الحول ، فما بلغ أخرج زكاته ، وهو ربع عشر قيمته (١) ويخرج الزكاة من قيمة العروض دون عينها وهذا أحد قولي الشافعي وقال في آخر : هو مخير بين الاخراج من قيمتها وبين الاخراج من عينها ، وهذا قول أبي حنيفة ، لانها مال تجب فيه الزكاة ، فجاز اخراجها من عينه كسائر الاموال (٢) .

والاصل في وجوب زكاة التجارة قوله تعالى : « يا ايها الذين آمنوا

انفقوا من طيبات ما كسبتم » (٣) . وقوله صلى الله عليه وسلم :

(١) أي واحد من أربعين .

(٢) المغني لابن قدامة ج ٣ ص ٣٠-٣١ .

(٣) سورة البقرة : ٢٦٧ .

الزكاة عن الباقي واذا كان لك ديون فحينما تقبضها
تؤدي زكاتها عن الماضي *** .

• في الابل صدقتها ، وفي البقر صدقتها ، وفي النعم صدقتها ، وفي البسر
صدقته «(٤) . وعن سمرة بن جندب قال : أما بعد : فان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يأمرنا أن نخرج الصدقة من الذي نبيعه
للبيع (٥) ولغرض تقويم عروض التجارة ينبغي بعد حولان الحول وإتمام
النصاب أن تحسب العطارية حاجة وكذا البز الذي عند البزاز وما في
المعامل والادوية التي في الصيدلية ولالحديد الذي عند الحداد للبيع والاموال
الموجودة في العلوة وكل شيء قد أعد للبيع لما تقدم من الأدلة والله أعلم .

✧ ✧ ✧ اختلف في زكاة الدائن والمدين عند الشافعية فالدائن
يزكي المال عند القبض عن الماضي ، وقيل قبل القبض ان لم يياس من
الحصول عليه وان أيس فلا زكاة فيه .
وزكاة المدين على ثلاثة أقوال :

١ - يزكي مطلقاً لان له حق التصرف به ما شاء دون قيد أو شرط فهو
كالمالك الصرف .

٢ - لا يزكي مطلقاً لان المال الذي لديه ليس عائد اليه .

٣ - ان كان مالا بائناً كالنقود والذهب والفضة والركاز وزكاة الفطر
وعروض التجارة (٦) فلا زكاة فيه ، وان كان ظاهراً كالمزارع والمواشي
والثمار والمعادن يدفع الزكاة ، ولو سألت عن الدليل الشرعي في زكاة كل
من أموال الدائن والمدين أجيب هو التملك الحاصل لكل منهما (٧) .

(٤) رواه الحاكم في مستدركه عن أبي ذر بأسنادين صحيحين على شرط
الشيخين ج ١ ص ٣٨٨ .

(٥) رواه أبو داود في سننه ج ٢ ص ٩٥ .

(٦) وانما كانت عروض التجارة من الاموال الباطنة وان كانت ظاهرة ،
لكونها لا تعرف انها للتجارة أم لا ، فان العروض لا تصير للتجارة
الا بشروط ذكرت في كتب الفقه .

(٧) أنظر المجموع ج ٥ ص ٣٠٨-٣١٤ .

فصل في صدقة الفطر

السؤال * :

من السيد نامق الحاج محمد - المحمودية :
الفطرة واجبة على كل مسلم ، ما هي كمية
الفطرة التي يدفعها المسلم ؟ هل تقتصر على الحبوب
فقط والنقود أيضاً ؟

الجواب :

كمية الفطرة نصف صاع من الحنطة أو صاع
من الشعير أو التمر عند الحنفية** أما عند الشافعية
فصاع حتى من الحنطة*** ويجوز عند الحنفية اعطاء
القيمة ، بل قد يكون أفضل**** .

* العدد الثالث ، شوال ١٢٨٢ هـ الموافق مارت ١٩٦٣م السنة
الخامسة .

* * مقدار الفطرة عند الأئمة الحنفية :

الفطرة نصف صاع من بر أو دقيق أو سويق أو صاع من تمر أو
شعير أو زبيب(١) .

واستدل أبو حنيفة رحمه الله وموافقه على جواز نصف صاع حنطة
بما روي عن أبي سعيد الخدري قال : كنا نخرج اذ كان فينا رسول الله
صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر عن كل صغير وكبير حر أو مملوك صاعاً
من طعام(٢) وصاعاً من أقط(٣) أو صاعاً من شعير أو صاعاً من تمر أو

-
- (١) الجزء ان الاولان من الهداية مع الدراية ص ٢١٠ .
(٢) الطعام : في عرف أهل الحجاز اسم للحنطة خاصة لا سيما وقد
قرنه بباقي المذكورات .
(٣) الأقط : بفتح الهمزة وكسر القاف هو الكشك وهو اللبن المتجمد
مثل الجبن .

صاعاً من زبيب فلم نزل نخرجه حتى قلم علينا معاوية بن أبي سفيان حاجاً أو معتمراً فكلّم الناس على المنبر فكان فيما كلم به الناس أن قال :
 اني أرى (٤) أن مدين (٥) من سمراء الشام (٦) تعدل صاعاً من تمر .
 فأخذ الناس بذلك ، قال أبو سعيد : فأما أنا فلا أزال أخرجه كما كنت
 أخرجه أبداً ما عشت (٧) .

وقال النووي :

وليس للقائلين بنصف صاع حجة واعتمدوا أحاديث ضعيفة ضعفها
 أهل الحديث وضعفها بيّن إلا حديث معاوية المذكور والجمهور يجيبون
 بأنه يجب فيه أن يكون صاعاً لأنه قول صحابي وقد خالفه أبو سعيد وغيره
 ممن هو أطول صحبة من معاوية وأعلم بأحوال النبي صلى الله عليه
 وسلم (٨) .

« والصاع عند أبي حنيفة ومحمد ثمانية أرطال بالعراقي . وقال
 أبو يوسف خمسة أرطال وثلاث رطل وهو قول (الشافعي) (٩) . »

وقال في اللباب (١٠) : « الصحيح قول أبي حنيفة ومحمد ، ومشى
 عليه المحبوبي والنسفي وصدر الشريعة لكن في الزيلمي والفتح اختلف في
 الصاع فقال الطرفان ثمانية أرطال بالعراقي ، وقال الثاني : خمسة أرطال
 وثلاث ، قيل لا خلاف ، لأن ~~المعتمد~~ قدره برطل المدينة لأنه ثلاثون
 رطلاً »

الثاني

- (٤) أروى : بضم الالف أي أظن .
- (٥) المدان : ثنية مد وهو ربع الصاع عند الحنفية ونصف صاع عند الشافعية .
- (٦) سمراء الشام : القمح .
- (٧) رواه البخاري في صحيحه عن أبي سعيد ج ٢ ص ١٦١-١٦٢ ،
 ورواه مسلم في صحيحه بشرح النووي م ٣ ص ١٥ .
- (٨) أنظر شرح النووي على صحيح مسلم ج ٣ ص ١٤-١٥ .
- (٩) الجزء الأول من الهداية مع الدراية ص ٢١٠ .
- (١٠) ج ١ ص ١٦٠-١٦١ .

أستاراً (١١) والعراقي عشرون ، وإذا قابلت ثمانية بالعراقي بخمسة وثلاث باندني وجدتهما سواء وهذا هو الاشبه ، لان محمداً لم يذكر خلاف أبي يوسف ولو كان لذكره لانه أعرف بمذهبه وتمامه في الفتح

ثم أعلم أن الدرهم الشرعي أربعة عشر قيراطاً (١٢) والمتعارف الآن ستة عشر ، فإذا كان الصاع ألفاً وأربعين درهماً شرعياً يكون بالدرهم المتعارف تسعمائة وعشرة وقد صرح العلائي في شرحه عنى الملتقى في باب زكاة النذرج بأن الرطل الشامى ستمائة درهم ، وأن الله الشامى صاعان ، وعليه فالصاع بالرطل الشامى رطل ونصف ، والله ثلاثة أرطال ويكون نصف الصاع من البر ربع مد شامى فالحق الشامى يجزى عن أربع وقد زاد الله الشامى عما كان لانه بعد ذهاب الدولة المصرية من البلاد الشامية التي أبطلت الله الشامى واستعملت الربع المصرى جعلوا كل أربعين مداً . وقد ذكر الطحاوي أن بعض مشايخه قدر نصف الصاع بثلاث الربع ، وعليه فالحق الشامى الآن يكفى عن ستة والله أعلم . .

✽ مقدار الفطرة عند الأئمة الشافعية :

أما عند الشافعية فالواجب في الفطرة عن كل نفر صاع ، بالصاع النبوي ان وجد أو معياره لحديث ابن عمر رضى الله عنه قال : فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة الفطر صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير على كل حر أو عبد ذكر أو أنثى من المسلمين (١٣) والصاع عندهم خمسة أرطال وثلاث (١٤) بالبغدادي من اي جنس سواء الحنطة وغيرها =

(١١) ثلاثون أستاراً : أي أكبر حجماً من العراقي . والاستار : مفرد أساتير ، والاستار ٦٠٠ درهم .

(١٢) القيراط : (٥) شعيرات .

(١٣) رواه البخاري في صحيحه للنواوي ج ٢ ص ١٦١ . ورواه مسلم في صحيحه بشرح النووي ج ٣ ص ١١ .

(١٤) والدليل على أن الصاع خمسة أرطال وثلاث رطل ما رواه ابن حبان عن أبي هريرة قال : قيل يا رسول الله صاعنا أصغر الصيعان =

= ورطل بغداد مائة وثمانية وعشرون درهماً وأربعة أسباع الدرهم على
الاصح فان فقد هذا الصاع أخرج قدرأ يتيقن أنه لا ينقص عن الصاع .
وقال جماعة : الصاع أربع حِفَّان يكفي رجل معتدل الكفين وهو بالكيل
المصري قدحان وينبغي أن يزيد شيئاً يسيراً لاحتمال اشتمالهما على طين
أو تبن أو نحو ذلك . انظر مغني المحتاج ج ١ ص ٣٨٢-٣٨٣ ، ٤٠٥ .

فائدة وتوضيح :

الطريقة الصالحة لكل زمان ومكان في مقدار دفع زكاة الفطر عند
الذهبين ، هو اخراج أربعة أمداد عن كل فرد ، أي أربع حفنات لان المد
كما قالوا : ملء كفي الرجل المعتدل الكفين فهذه الاربعة والتي تقدر بأربع
حفنات تساوي صاعاً بالصاع النبوي وهو القدر الذي يجب أن يدفعه
المزكي عن نفسه فيكون عند الشافعية ما يقارب كيلوين ونصف من
الحنطة أو من غالب قوت البلد وذلك عن كل نفر .

أما عند الحنفية ما يقارب كيلوين من الحنطة أو الارز أو أربع
كيلوات من الشعير أو الزبيب أو التمر عن كل نفر .

✱ ✱ ✱ ✱ جوزت الحنفية دفع قيمة زكاة الفطر وقد تكون افضل
عندهم لانها أدفع للحاجة وأنفع للفقير وأوسع له في التصرف كما انها
اسهل للمعطي أيضاً واستدلوا بأدلة عقلية ونقلية منها :

١ - أن الله تعالى يقول : « خذ من أموالهم صدقة » (١٥) فهو تنصيب
على أن المأخوذ مال ، والقيمة مال ، فأشبهت المنصوص عليه . أما

= ومدنا أكبر الامداد فقال : اللهم بارك لنا في صاعنا وبارك لنا في
قليلنا وكثيرنا واجعل لنا مع البركة بركاتين . انظر الدراية في
منتخب تخريج أحاديث الهداية بهامش الجزء ان الاولان من الهداية
ص ٢١١ .

(١٥) التوبة : ١٠٣

بيان النبي صلى الله عليه وسلم لما أجمله القرآن بمثل : « في كل أربعين شاة شاة » (١٦) فهو للتيسير على أرباب المواشي لا لتقيده الواجب به فإن أرباب المواشي تعز فيهم النقود ، والاداء مما عندهم أيسر عليهم .

٢ - أن معاذ رضي الله عنه قال لأهل اليمن حيث بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم لأخذ زكاتهم وغيرها ، أتتوني بعرض ثياب خميص أو لبيس في الصدقة (١٧) مكان الشعر والنرة أهون عليكم وخير لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة (١٨) .

٣ - يجوز بالاجماع العدول عن العين الى الجنس بأن يخرج زكاة غنمه شاة من غير غنمه ، وأن يخرج عشر أرضه حباً من غير زرعه ، فجاز العدول ايضاً من جنس الى جنس . (من رقم واحد في الادلة الى هنا انظر فقه الزكاة ج ٢ ص ٨٠٣-٨٠٤) .

٤ - وبالحديث الصحيح « في خمس وعشرين بنت مخاض ، فان لم تكن فابن لبون » (١٩) وهو نص على دفع القيمة لانه لما جاز العدول عن العين الى الجنس بالاجماع بأن يخرج زكاة غنمه عن غنم غيرها جاز العدول من جنس الى جنس (٢٠) .

-
- (١٦) بعض حديث يرويه ابو داود عن ابن عمر ج ٢ ص ٩٨ رقم ١٥٦٨
(١٧) قوله خميص : وخميس ايضاً بسين مهملة وهو ثوب طوله خمسة أذرع وقيل سمي بذلك لان أول من عمله الخميس ملك من ملوك اليمن ، وكان معاذاً عنى الصفيق من الثياب ، أي ليس السخيف منها وهي قليلة الفزل . وقوله : لبيس ، أي ملبوس فعيل بمعنى مفعول . انظر فتح الباري ج ٣ ص ٢٠٠ .
(١٨) رواه البخاري في صحيحه للنواوي ج ٢ ص ١٤٤ .
(١٩) من حديث أنس المخرج في ص ٩١ هامش (١٠) .
(٢٠) انظر المجموع ج ٥ ص ٤٠٢ .

ولا يجوز عند الشاذمية دفع القيمة واستدلوا على عدم جوازها
بأدلة من النظر والاثار منها :

١ - قال امام الحرمين الجويني في الاساليب : المعتمد في الدلائل
لاصحابنا : أن الزكاة قربة لله تعالى ، وكل ما كان كذلك فسيبيله
أن يتبع أمر الله تعالى ولو قال انسان لوكيله : اشتر ثوبا
وعلم الوكيل أن غرضه التجارة ولو وجد سلعة هي أنفع لوكله لم
يكن له مخالفته ، وإن رآه أنفع فما يجب لله تعالى بأمره أولى
بالاتباع . (المجموع ج ٥ ص ٤٠٣) .

٢ - وكما لا يجوز في الصلاة اقامة السجود على الخد والنقن مقام
السجود على الجبهة والانف والتعليل فيه بمعنى الخضوع ، لأن
ذلك مخالفة للنص ، وخروج على معنى التعبد كذلك لا يجوز في
الزكاة اخراج قيمة الشاة أو البعير أو الحب أو الثمر المنصوص
على وجوبه ، لأن ذلك خروج على النص وعلى معنى التعبد والزكاة
أخت الصلاة . (فقه الزكاة ج ٢ ص ٨٠٢) .

٣ - واستدلوا على عدم جوازها بأن الشرع ينص على بنت مخاض وبنت
لبون وحنة وجذعة وتبيع ومسنة وشاة وشياه وغير ذلك من
الواجبات فلا يجوز العدول ، كما لا يجوز في الاضحية ولا في الكفارة
وغيرها من الاصول التي وافقوا عليها ولا في حقوق الآدمين واستدل
بقوله صلى الله عليه وسلم أيضاً : « في صدقة الفطر صاع من تمر
أو صاع من شعير » (٢١) الى آخره ولم يذكر القيمة ولو جازت لبينها
ولأنه صلى الله عليه وسلم قال : « في خمس وعشرين من الابل بنت
مخاض فإن لم تكن بنت مخاض فابن لبون » (٢٢) . ولو جازت

(٢١) تقدم بهامش ١٣ من الفصل .

(٢٢) من حديث أنس المخرج في ص ٩١ .

القيمة لبيئها ولأنه صلى الله عليه وسلم قال : « فيمن وجب عليه
جدعة فإن لم تكن عنده دفع حقة وشاتين أو عشرين درهما » (٢٣) .
(المجموع ج ٥ ص ٤٠٢) .

ويجوز دفع القيمة عندهم للضرورة كأن وجب عليه شاة في خمس
من الابل ففقد الشاة ولم يمكنه تحصيلها فانه يخرج قيمتها دراهم ويجزئه
ولو لزمه شاة عن أربعين ثم تلف المال كله بعد امكن الاداء وعسر تحصيل
شاة ومست حاجة المساكين يخرج القيمة للضرورة ولا سبيل الى تأخير
حق المساكين . (المجموع ج ٥ ص ٤٠٤ و ٤٠٥) بحذف .

(٢٣) بعض حديث يرويه البخاري في صحيحه للنواوي ج ٢ ص ١٤٥ .

باب الصوم

فصل في حكم الجماع والاستمنا والقيلة في رمضان

السؤال* :

بتوقيع أبو معد :

شخص في رمضان وبعد وقت الافطار خرج منه
المني ، فهل يعتبر مفطراً في ذلك اليوم أم لا ، وان كان
خروج المني في وقت الامساك فما الرأي ؟

الجواب :

يجوز الجماع بالليل في شهر رمضان** أما عن
خروج المني في وقت الامساك فان كان من التفكير أو
النظر من دون ملامسة فهذا لا يفطر الصوم*** وان
كان بملامسة من دون جماع كأن يستمني بيده أو
بيد زوجته فهذا يفطر الصوم وعليه القضاء وليس
عليه كفارة**** أما اذا جامع زوجته فعليه القضاء
والكفارة***** .

١٠ العدد الثامن ، ربيع الاول ١٣٨٣ هـ الموافق آب ١٩٦٣ م السنة
الخامسة .

✖ ✖ يجوز الجماع ليلاً في رمضان لقوله تعالى : « أهل لكم ليلة
الصيام الرفث الى نسائكم » (١) وليلة الصيام هي الليلة التي يصبح منها
صائماً والرفث هو كناية عن الجماع .

✖ ✖ : اذا نظر الى امرأة ونحوها وتلذذ فانزل بذلك لم يفطر عند
الشافعية والحنفية الا وجهاً شاذاً حكى أنه اذا كرر النظر فانزل بطل
صومه والصحيح الاول عند المذهبين وغيرهما لانه انزال من غير مباشرة
فيؤى كما لو نام فاحتلم وكلاهما بالتفكر (٢) .

(١) من سورة البقرة آية ١٨٧ .
(٢) أنظر المجموع ج ٦ ص ٣٦٢-٣٦٤ وأنظر تبين الحقائق ج ١
ص ٣٢٢ ، ٣٢٣ .

✱ ✱ ✱ ✱ إذا قبل أو باشر فيما دون الفرج بذكره أو لمس بشرة امرأة فانزل بطل صومه والا فلا لما روى جابر رضي الله عنه قال : قال عمر بن الخطاب : هشتت فقبلت وأنا صائم ، قال « أرايت لو مضمضت من الماء وانت صائم » (٣) ويستدل أيضا بالأحاديث الصحيحة المشهورة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقبل وهو صائم (٤) ولأن الشافعي قضاه الشهوة صورة أو معنى ولم يوجد (٥) ومن حركت القبلة شهوته وهو صائم كره له ذلك تحريماً والا فلا بأس بها وتركها أولى والاصل في ذلك ما روت عائشة رضي الله عنها قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل ويباشر وهو صائم ولكنه كان أملككم لأمره » (٦) . وعن أم سلمة أنه عليه الصلاة والسلام « كان يقبلها وهو صائم » (٧) . والاعتبار بتحريك الشهوة فان حركت شاباً أو شيخاً قوياً كرهت ، وإن لم تحرك لشيخ أو شاب ضعيف لم تكره والأولى تركها (٨) .

فان نزل بأي نوع مما تقدم أو غيرها دون الجماع بغير عذر فقد افطر لقوله صلى الله عليه وسلم : « وإن استقاء فليقض » (٩) ولأن انزاله عن مباشرة وقضاء الشهوة بالمباشرة يعني وجود الشافعي للصوم فيجب القضاء دون الكفارة لان الكفارة تفتقر الى كمال الجنابة كما سيأتي (١٠) .

✱ ✱ ✱ من أفطر بالجماع في نهار رمضان بغير عذر لزمه :

-
- (٣) رواه أبو داود في سننه ج ٢ ص ٣١١ برقم ٢٣٨٥ .
 - (٤) رواه مسلم في صحيحه بشرح النووي ص ١٦٢ من الجزء الثالث .
 - (٥) المجموع شرح المذهب ج ٦ ص ٣٦٤ وأنظر تبين الحقائق شرح كنز الدقائق ج ١ ص ٣٢٤ .
 - (٦) رواه البخاري في صحيحه للنووي ج ٣ ص ٣٨ ورواه مسلم في صحيحه بشرح النووي م ٣ ص ١٦٠ برقم ٦٧ .
 - (٧) رواه البخاري في صحيحه للنووي ج ٣ ص ٣٩ ورواه مسلم في صحيحه بشرح النووي م ٣ ص ١٦٣ برقم ٧٦ .
 - (٨) المجموع ج ٦ ص ٤٠٧-٤٠٩ وأنظر تبين الحقائق ج ١ ص ٣٢٤ .
 - (٩) رواه أبو داود في سننه ج ٢ ص ٣١٠ برقم ٢٣٨٠ عن أبي هريرة .
 - (١٠) المجموع ج ٦ ص ٣٧٣ وأنظر الجزء الأول من الهداية ص ٢١٧ .

١ - امساك بقية النهار ، لانه افطار بغير عذر .

٢ - وجوب القضاء لتحصيل انصلحة القائمة في صوم هذا اليوم ولأنه اذا وجب القضاء على اريض والمسافر وهما معذوران فعلى المجمع أولى .

٣ - وجوب الكفارة مرتبة ككفارة الظهار . فيجب عتق رقبة فان لم يجد فصيام شهرين متتابعين فان لم يستطع فاطعام ستين مسكيناً (١١) .
لحديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : بينما نحن جلوس عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ جاء رجل فقال : يا رسول الله هلكت . قال : ما لك ؟ قال : وقعت على امرأتي وانا صائم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هل تجد رقبة تعتقها ؟ قال : لا . قال : فهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين ؟ قال : لا . فقال : فهل تجد اطعام ستين مسكيناً ؟ قال : لا . قال : فمكث النبي صلى الله عليه وسلم فيبينما نحن على ذلك اتى النبي صلى الله عليه وسلم بعرق فيها تمر والعرق المكتل قال : اين السائل ؟ فقال : انا . قال : خذها فتصلق بها . قال الرجل : اءعلى افقر مني يا رسول الله فوالله ما بين لابتئنها يريد العرقتين . اهل بيت افقر من اهل بيتي . فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت انياباه ثم قال : اطعمه اهلك (١٢) .

(١١) انظر المجموع ج ٦ ص ٣٨٠ ، وانظر الجزء ان الاولان من الهداية مع منتخب تخريج احاديث الهداية ص ٢١٩-٢٢٠ ، وانظر رأي المذهبين في كتاب الفقه على المذاهب الاربعة ج ١ ص ٥٧٩ فلا خلاف في أن الكفارة واجبة على الترتيب المذكور باتفاق ثلاثة وخالف المالكية حيث قالوا : كفارة رمضان على التخيير بين الاعتاق والاطعام وصوم الشهرين وافضلها الاطعام .

(١٢) رواه البخاري في صحيحه للنووي في ج ٣ ص ٤١ ، ورواه مسلم في صحيحه بشرح النووي ج ٣ ص ١٦٨ برقم ٨٣ .

باب الحج

فصل في حج الاعمى

السؤال * :

من الاستاذ فخري حسين حمادي في كبيسة :
أرسلت نائباً عن والدي لتأدية فريضة الحج
وذلك لأن والدي بصير ونحيف الجسم واني كلما
أنظره أجد أنه لا يطيق السفر فأخذ بعض الناس
يلوموني على ذلك ويقولون ليس له أجر ولم يسقط
عنه الفرض بارسالك نائباً عنه ، يرجى الجواب والله
يحفظكم .

الجواب :

في سقوط الفرض عنه اختلاف بين العلماء نظراً
لكونه بصيراً فالأحوط أن يذهب بنفسه**

* العدد السادس ، محرم الحرام ١٣٨٣م الموافق حزيران ١٩٦٣م
السنة الخامسة .

* * يجب الحج على الاعمى عند السادة الشافعية اذا وجد قائداً
يقوده ويهديه عند نزوله ويركبه عند ركوبه ولو كان ذلك بأجرة بشرط
أن يكون قادراً عليها فأشبهه البصير حينئذ وهو مشمول بقوله
عز وجل : « والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً » (١) .
فان لم يجد قائداً أو وجده ولم يقدر على أجرته ، فلا يجب عليه ولو كان
مكياً وأحسن المشي بالعصا (٢) .

أما حج الاعمى عند الاحناف فقد قال في رد المحتار على الدر المختار :
« فلا يجب على مقعد ومفلوج وشيخ كبير لا يثبت على الراحلة بنفسه
وأعمى وان وجد قائداً أو محبوس وخائف من سلطان لا بأنفسهم ولا
بالنيابة في ظاهر المذهب عن الامام وهو رواية عنهما وظاهر الرواية عنهما
وجوب الاحجاج عليهم ويجزيهم ان دام العجز وان زال أعادوا
بأنفسهم » (٣) .

(١) آية ٩٧ من سورة آل عمران .

(٢) أنظر رأي الشافعية في كتاب الفقه على المذاهب الاربعة ج ١
ص ٦٣٦ .

(٣) رد المحتار على الدر المختار المعروف بحاشية ابن عابدين ج ٢
ص ١٤٦ .

فصل في بعض أحكام الحج

السؤال * :

من السيد عبدالله - البحرين - المنامة :

هل يجوز نحر الفدي قبل اليوم العاشر من ذي الحجة والخروج الى عرفة قبل يوم التروية وهو الثامن من ذي الحجة ؟ وهل يجوز بعد الافاضة من عرفات عدم المرور على المشعر الحرام والمسير عن طريق آخر ؟ وهل يجوز المسير من مزدلفة الى منى ورمي جمرة العقبة قبل منتصف الليل وأخذ الجمار من منى ؟ وهل يجوز رمي الجمار في أيام التشريق قبل الزوال حيث نرى ما يقارب من ثلاثة أرباع الحجاج يرمون الجمار قبل الزوال ولا نعلم أن بعض المذاهب الاربعة يجوز ذلك .

الجواب :

دم الجزاء يجوز قبل اليوم العاشر من ذي الحجة لأنه لا وقت له ، أما دم الشكر ، وهو دم القران والتمتع فلا يجوز قبل يوم النحر** والخروج الى عرفة لم يعين له يوم وجوباً غير أنه يسن أن يبيت يوم الثامن في منى وهو يوم التروية*** واذا وجد في مزدلفة في الوقت المعين في أي مكان منها كان ذلك كافياً وينبغي أن يكون المسير من مزدلفة الى منى قبيل طلوع الشمس**** أما رمي جمرة العقبة فبعد طلوع الشمس ، أما أخذ الجمار فيجوز من كل مكان ، انما ينبغي اجتناب الحجارة المستعملة في الرمي ولا يجوز

رمي الجمار في أيام التشريق قبل الزوال انما موعده الرمي بعد الزوال ***** .

✽ العدد الثامن ، ربيع الاول ١٢٨٣ هـ الموافق آب ١٩٦٣ م السنة

الخامسة .

✽ ✽ دم الجزاء ويسمى عند الشافعية دم الواجب لا يختص
بزمان ، بل يفعل في يوم النحر وغيره لان الاصل عدم التخصيص ولم يرد
ما يخالفه وهذا باتفاق المذهبين .

اما دم انقران والتمتع (١) فلا يجوز قبل يوم النحر عند الاحناف
اما عند الشافعية فيجوز ذبحها قبل اليوم العاشر عند الاحرام بالحج (٢) .
✽ ✽ وقت الوقوف ما بين زوال الشمس يوم عرفة وطلوع
الفجر الثاني يوم النحر نص عليه الشافعي وقطع به الجمهور وهو مذهب
مالك وابي حنيفة ايضاً واول وقته اذا زالت الشمس لما روي ان النبي
صلى الله عليه وعلى آله وسلم وقف بعد الزوال (٣) وآخر وقته الى ان
يطلع الفجر الثاني لحديث عبد الرحمن الديلي ان رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم قال : « الحج عرفات ، فمن ادرك عرفة قبل ان يطلع الفجر
فقد أدرك الحج » (٤) .

-
- (١) عند الاحناف : هدي القران والتمتع ويسمى هدي الشكر .
(٢) انظر مغني المحتاج للخطيب الشربيني في الفقه الشافعي ج ١
ص ٥٣٠ ، ٥٣٢ قبيل باب الامصار والثوات . وانظر كتاب الفقه
على المذاهب الاربعة (رأي الاحناف) تأليف عبدالرحمن الجزيري
ج ١ ص ٦٩٧ .
(٣) رواه البخاري في صحيحه للنواوي عن مولى ابن عمر ، أي مملوكه
ج ٢ ص ١٩٨ ، ورواه مسلم في صحيحه بشرح النووي من حديث
جابر الطويل ج ٣ ص ٣٤٢-٣٤٣ والروايتان هتان لم تكونا واحدة ،
بل الذي رواه البخاري غير الذي رواه مسلم .
(٤) رواه أبو داود عن عبدالرحمن بن يعمر الديلي البكري ج ٢ ص ١٩٦
برقم ١٩٤٩ .

ما تقدم قول كفة العلماء الا أحمد فانه قال : وقتله ما بين طلوع
 الفجر يوم عرفة ، وطلوعه يوم النحر واحتج بحديث عروة بن مرسر
 الطائي أن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال : « من شهد صلاتنا
 هذه - يعني الصبح - وقد وقف بعرفة قبل ذلك ليلاً أو نهاراً فقد تم
 حجه » (٥) . وهو حديث صحيح وهو محمول على ما بعد الزوال . هذا
 والصواب ما سبق عن الجمهور ودليله الأحاديث الصحيحة السابقة وفعل
 الخلفاء الراشدين فمن بعدهم الى اليوم وما نقل أن أحداً وقف قبل
 الزوال (٦) .

أما عن المبيت في منى يوم الثامن من ذي الحجة وهي ليلة التاسع من
 ذي الحجة ويسمى يوم التروية (٧) فسنة وليس بركن ولا واجب لما رواه
 مسلم في صحيحه من رواية جابر (وهو الحديث الطويل) قوله : فلما
 كان يوم التروية توجهوا الى منى فأهلوا بالحج وركب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فصلى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر ثم مكث
 قليلاً حتى طلعت الشمس وأمر بقبة من شعر تضرب له بنمرة (٨) ولو ترك
 هذا المبيت فلا دم عليه بالاجماع لكن فاتته الفضيلة والله أعلم (٩) .

-
- (٥) رواه ابن ماجه في سننه ج ٢ ص ١٠٠٤ برقم ٣٠١٦ .
 (٦) أنظر المجموع للنووي ج ٨ ص ١٠٣ ، ١١٨ .
 (٧) سمي بذلك لانهم كانوا يتروون بحمل الماء معهم من مكة الى عرفات
 ويسمى يوم التروية يوم النقلة ايضاً ، لان الناس ينتقلون فيه من
 مكة الى منى وقيل غير ذلك . أنظر المجموع ج ٣ ص ٨٩ ، ٩١ .
 (٨) رواه مسلم في صحيحه بشرح النووي ج ٣ ص ٣٤١-٣٤٢ من
 حديث جابر الطويل . ورواه أبو داود بأسناد صحيح على شرط
 مسلم بمعناه ج ٢ ص ١٨٢-١٨٦ برقم ١٩٠٥ .
 (٩) أنظر شرح النووي على صحيح مسلم ج ٣ ص ٣٤٢ ، وأنظر المجموع
 ج ٣ ص ٩٠ ، ٩٣ . وكذا الاختيار شرح المختار المسمى بالاختيار
 لتعليل المختار في الفقه الحنفي تأليف عبدالله بن محمود بن مودود
 الموصلي الحنفي ج ١ ص ١٤٨ .

وأما (نمرة) فبفتح النون وكسر الميم ، ويجوز اسكان الميم مع فتح النون وكسرها فتصير ثلاثة أوجه وهو موضع معروف بقرب عرفات خارج الحرم بين طرف الحرم وطرف عرفات (١٠) .

*** إذا وجد الحرم في مزدلفة في الوقت المعين في أي مكان منها كان ذلك كافياً لقوله عليه الصلاة والسلام عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « نحرنا ههنا ومنى كلها منحر فانحروا في رحالكم ووقفت ههنا وعرفة كلها موقف ووقفت ههنا وجمع كلها موقف » (١١) وجمع هي المزدلفة .

ويستحب أن يدفع منها قبل طلوع الشمس لحديث جابر (١٢) فإن أخر الدفع حتى طلوع الشمس كره لما روي المسور بن مخرمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « كانوا يدفعون من المشعر الجرام بعد أن تطلع الشمس على رؤوس الجبال كأنها عمائم الرجال في وجوههم ، وأنا ندفع قبل أن تطلع الشمس ليخالف هدينا هدي أهل الاوثان ولاشرك » (١٣) فإن قدمه بعد نصف الليل وقبل طلوع الفجر جاز لما روت عائشة رضي الله عنها (ن سودة رضي الله عنها كانت امرأة ثبطة (١٤) فاستأذنت رسول =

(١٠) انظر المجموع شرح المذهب للنووي ج ٣ ص ٨٩ ، أو شرح النووي على صحيح مسلم ج ٣ ص ٣٤٢ .

(١١) رواه مسلم في صحيحه بشرح النووي ج ٣ ص ٣٥٥ برقم ١٠٢٣ .

(١٢) حديث جابر الطويل مشتمل على جمل من النقائس وممنعات القواعد وفيه أن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم دفع من مزدلفة قبل أن تطلع الشمس . والذي يرويه مسلم في صحيحه بشرح النووي م ٣ ص ٣٣٣ . وروى البخاري في صحيحه للنووي ج ١ ص ٢٠٤ عن أبي اسحاق سمعت عمرو بن ميمون يقول : شهدت عمر رضي الله عنه صلى بجمع الصبح ثم وقف فقال : ان اشركين كانوا لا يفيضون حتى تطلع الشمس ويقولون اشرق ثبير وان النبي صلى الله عليه وسلم خافهم ثم افاض قبل أن تطلع الشمس .

(١٣) رواه البيهقي في سننه الكبرى ج ٥ ص ١٢٥ .

(١٤) ثبطة : بفتح الثاء المثناة وكسر الباء الموحدة واسكانها يعني ثقيلة الحركة بطيئة من التشبيط وهو التعويق .

الله صلى الله عليه وسلم في تعجيل الافاضة ليلاً في ليلة المزدلفة فاذن له (١٥) . وقال في حاشية ابن عابدين (١٦) وان دفع بعد طلوع الشمس أو قبل أن يصلي الناس انفجر فتد أساء ولا شيء عليه وما وقع في نسخ القدوري وإذا طلعت الشمس أفاض الإمام قال في الهداية انه غلط (١٧) لان النبي صلى الله عليه وسلم دفع قبل طلوع الشمس (١٨) .

✱ ✱ ✱ يستحب رمي جمرة العقبة بعد طلوع الشمس (١٩) لما روى ابن عباس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم بعث بشعنة أهله فأمرهم أن لا يرموا الجمرة حتى تطلع الشمس (٢٠) وان رمى بعد نصف الليل وقبل طلوع الفجر أجزاء لما روت عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم أرسل أم سلمة رضي الله عنها يوم النحر فرمت قبل الفجر ثم أفاضت وكان ذلك اليوم الذي يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم عندها (٢١) . ويستحب أن يأخذ من مزدلفة حصي جمرة العقبة لما روى الفضل بن العباس أن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال غداة يوم النحر : « ألقط لي حصي » فلقطت له حصيات مثل حصي الخذف (٢٢) . ولأن السنة « اذا أتى منى لا يمرج

(١٥) متفق عليه ، ففي صحيح البخاري للنووي ج ٢ ص ٢٠٣ وفي صحيح مسلم بشرح النووي م ٣ ص ٤٢٥ ، ورواه أيضاً في غير موضع .

(١٦) ج ٢ ص ١٨٤ .

(١٧) ذكر ذلك في الجزء الأول من الهداية مع الدراية في منتخب تخريج أحاديث الهداية ص ٢٤٩ .

(١٨) تقدمت الأدلة قريباً كحديثي جابر الطويل وحديث ثبير المذكورين بهامش رقم (١٢) من الفصل .

(١٩) رمي جمرة العقبة يوم النحر ويكون قبل الطواف وبعد طلوع الشمس وليس المراد هنا بالرمي أيام التشويق والذي يكون بعد الطواف وبعد زوال الشمس .

(٢٠) رواه أبو داود في سننه ج ٢ ص ١٩٤ برقم ١٩٤١ .

(٢١) سنن أبي داود أيضاً ج ٢ ص ١٩٤ برقم ١٩٤٢ .

(٢٢) رواه مسلم في صحيحه بشرح النووي ج ٣ ص ٤١٦ برقم ٢٤٧ .

على غير الرمي فاستحب أن يأخذ الحصى حتى لا يشتغل عن الرمي» (٢٣) .
وان أخذه من غيرها جاز (٢٤) لأن الاسم يقع عليه (٢٥) ويكره عند المذهبين
كراهة تنزيه أن يرمي بالحجر الذي رمى به هو أو غيره مرة أخرى لقوله
تعالى : « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » (٢٦) .
وما يرويه مسلم عن جابر : « لتأخذوا مناسككم » (٢٧) كقوله عليه الصلاة
والسلام في الصلاة فيما يرويه البخاري عن مالك : « صلوا كما رأيتموني
أصلي » (٢٨) . ومع ذلك لو رمى بما رمى به هو أو غيره أجزاء لوجود
الرمي وقيس على ما لو دفع من طعام في كفارة إلى فقير ثم اشتراه ثم دفعه
إلى آخر ثم فعل ذلك ثالثاً ورابعاً وأكثر حتى بلغ قدر الكفارة فإنه يجزئه
بلا خلاف لكن يكره له شراء ما أخرجه في كفارة أو زكاة أو صدقة كما
يكره الرمي بما رمى به . وحكي عن المزني أنه لا يجوز أن يرمي بما رمى
به هو ويجوز بما رمى به غيره وغلطوه فيه .

وان قيل : ليم جاز الرمي بالحجر المستعمل ولم يجز الوضوء بآثاء
المستعمل ؟ قيل : الفرق أن الوضوء بآثاء اتلاف له فاشبه العتق فلا يعتق
العبد عن الكفارة بخلاف الرمي ، ونظير الحصة الثوب في ستر العورة =

(٢٣) ولأن بمزدلفة جبلا في أحجاره رخاوة .
(٢٤) فلو التقطه من غيرها جاز كأن يلتقطه من وادي محسر بضم الميم
وفتح الحاء المهملة وكسر السين المهملة المشددة وبالراء وغيرها
وسمي بذلك لأن فيل أصحاب انفيل حسر فيه ، أي أعيا وكل عن
السير ومنه قوله تعالى في سورة الملك آية (٥) : ينقلب اليك البصر
خاسئاً وهو حسير . انظر المجموع ج ٨ ص ١٢٣ .

(٢٥) انظر المذهب ج ١ ص ٢٢٧ .
(٢٦) آية (٧) من سورة الحشر .
(٢٧) رواه مسلم في صحيحه بشرح النووي م ٣ ص ٤٣١ برقم ٢٨٣ ،
ورواه البيهقي باسناد صحيح على شرط البخاري ومسلم بلفظ
(خنوا عني مناسككم) .

(٢٨) رواه البخاري في صحيحه للنواوي ج ١ ص ١٦٢-١٦٣ .

= فانه يجوز أن يصلي في النوب الواحد صلوات والله أعلم (٢٩) .

وأما رمي الجمار في أيام التشويق فيكون بعد الزوال للحديث المتفق عليه عن جابر قال : « رمى النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر ضحى ورمى بعد ذلك بعد الزوال » (٣٠) . وعن وَبَرَةَ قال : سألت ابن عمر رضي الله عنهما متى أرمي الجمار ؟ قال : « إذا رمي أممك فارمه » فأعدت عليه امرأة قال : « كنا نتحين » (٣١) فإذا زالت الشمس رمينا » (٣٢) . فمذهب الشافعية ومالك وأحمد وجمهير العلماء أنه لا يجوز الرمي في الايام الثلاثة الا بعد الزوال لحديث جابر المتقدم والمتفق عليه وقال الرسول صلى الله عليه وسلم : « لتأخّلوا مناسككم » (٣٣) ورمى كما ذكر . وقال أبو حنيفة وإسحاق بن راهويه : يجوز في اليوم الثالث قبل الزوال . وقال غيرهم بجزئه في الايام الثلاثة قبل الزوال (٣٤) .

(٢٩) أنظر المجموع شرح المذهب للنووي ج ٨ ص ١٤٥ ، وأنظر الجزمان الاولان من الهداية مع الدراية في منتخب تخريج أحاديث الهداية ص ٢٤٩-٢٥٠ .

(٣٠) رواه البخاري في صحيحه للنواوي ج ٢ ص ٢١٧ ، ورواه مسلم في صحيحه بشرح النووي ج ٣ ص ٤٣٤ برقم ٢٨٧ .

(٣١) نتحين : أي تنتظر ، جاء في لسان العرب المحيط ص ٧٧٢ في مادة حين قوله : « وأحيئت بالمكان إذا أقمت به حيناً وتحيئت رؤية فلان أي تنظرته » .

(٣٢) رواه البخاري في صحيحه للنواوي ج ٢ ص ٢١٧ .

(٣٣) تقدم تخريجه بهامش ٢٧ من الفصل .

(٣٤) أنظر شرح النووي على صحيح مسلم ج ٣ ص ٤٣٤ ، وأنظر فتح الباري بشرح صحيح البخاري ج ٣ ص ٣٧٦ .

لقد تم والحمد لله جمع وترتيب شرح وتحقيق
الجزء الاول من فتاوى الامام الشيخ أمجد الزهاوي
رحمه الله تعالى على يد العبد الفاني حسن حبيب
الحسن العاني وذلك يوم الخميس المصادف ٢٨
رمضان المبارك من سنة ١٤٠٦ هـ الموافق ٥ مايس
١٩٨٦م في جامع اليماني الكبير ببغداد - الزعفرانية
فأصبح كتاباً فريد النوع جديد النموذج سميته
(الفتاوى الزهاوية من مجلة التربية الاسلامية) . .
أسأل الله أن يوفقني لاتمام الجزء الثاني وأن ينفعني
فيه والمسلمين ويكفيني وإياهم شر الجاهلین
والحاسدين آمين . . وصلى الله على سيدنا محمد
وآله وصحبه الى يوم الدين . . وآخر دعوانا ان
الحمد لله رب العالمين .

حسن حبيب العاني

التقاريف

تقريظ

لفضيلة الاستاذ الشيخ عبدالله الشихلي

خطيب جامع الامام الاعظم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والعاقبة للمتقين والصلاة والسلام
على أشرف المرسلين وخاتم النبيين سيدنا محمد
وعلى آله وصحبه .. وبعد :

فقد كان المغفور له الشيخ أمجد الزهاوي المتوفى
سنة ١٣٨٧ هـ من الشخصيات الدينية النادرة ومن
العلماء العاملين الصالحين الذين قلّ مثالهم بين
المتأخرين .

والزهاوي رحمه الله ينتمي الى أسرة دينية كريمة
انتمت الى العديد من أفرادها الرياسة الدينية في
بغداد وأسندت الى بعضهم مناصب الافتاء فيها .

لقد كان جده « محمد فيضي الزهاوي » من أفذاذ
الرجال ونوابغ العلماء وقد ارتقى بفضل علمه الى
أرقى المناصب الدينية في زمانه عن جدارة واستحقاق
وتناوب على منصب افتاء بغداد هو والمفتي الكبير
أبو الثناء شهاب الدين محمود الألوسي . أما الحفيد
الشيخ أمجد الزهاوي فقد نال حظاً وافراً من العلوم
العربية والاسلامية وبرع فيها وتفوق على أقرانه
لا سيما في فقه الامام أبي حنيفة ، ثم تخرج في مدرسة
القضاء الشرعي في استانبول ونال شهادتها بتفوق
وأصبح علماً من الاعلام واشتهر بين علماء عصره

بالفطنة والذكاء الحاد وسعة الاطلاع وأصالة الرأي .

اضافة الى ما كان يتصف به من الورع والتقوى
والزهد والصراحة والاخلاص في القول والعمل
والشجاعة والاقدام في الجهر يتكلم الحق لا تأخذه في
الله لومة لائم .

وكان يُقدم عندما يحجم الآخرون ولا يتردد في
القيام بما يتطلبه الواجب مهما كلف الامر .

لقد تولى الشيخ رحمه الله منصب رئاسة مجلس
التميز الشرعي - وهو أعلى منصب ديني في العراق -
ردحاً من الزمن . فكان مثال القاضي العادل النزيه
المستقيم .

وقد حدثني عنه شيخنا المغفور له الشيخ قاسم
القيسي مفتي بغداد فقال : لقد كان الشيخ أمجد
الزهاوي يطرح أثناء المداولة في الدعوى الشرعية
بعض الآراء التي تبدو لنا غريبة ولكننا كنا نجد هذه
الآراء بعد ذلك في أمهات الكتب الفقهية مما يدل على
الاحاطة وسعة الاطلاع .

هذه شهادة سمعتها بأذني من زميله الشيخ
قاسم القيسي الذي شاركه في العمل بمجلس التميز
الشرعي سنين عديدة .

ومن أهم ما كان يمتاز به شيخنا الزهاوي - الى
جانب العلم والعمل - التواضع والبراءة والحب
للجميع والاخلاص المطلق لدينه وأمته ، وكان على
استعداد دائم للتضحية بكل غال ونفيس لنشر

الاسلام والعمل على تحقيق وحدة المسلمين واجتماعهم
على كلمة سواء .

وأذكر أن اجتماعاً عقد في المدينة المنورة سنة
١٩٥٦ حضره عدد من علماء الاقطار الاسلامية وكان
في مقدمتهم الشيخ محمد بن ابراهيم المفتي الاكبر
للمملكة العربية السعودية والشيخ عبدالعزيز بن
باز ، الشخصية الدينية الكبيرة في المملكة السعودية
وغيرهما من كبار العلماء فتوجه الشيخ الزهاوي
اليهم بالنصح والرجاء أن لا يحكموا بكفر من يخالفهم
في الرأي من المسلمين وأن على العلماء أن يعملوا على
تأليف قلوب المسلمين وجمع شملهم أمام أعدائهم
الذين يتربصون بهم وأنه لا يجوز تكفير أحد من أهل
القبلة الذين يؤمنون بالله ورسالاته . وقد أيده
الشيخ محمد بن ابراهيم فيما ذهب اليه ولكن الشيخ
عبدالعزیز بن باز رد على الشيخ الزهاوي بقوله: اننا
نوجه النصح الى المخالفين وندعوهم الى الدين الخالص
فاذا أصرروا على آراءهم الباطلة وأعمالهم المخالفة
نحكم بكفرهم دون تردد . وكان يقصد أولئك الذين
يتقربون الى أضرحة الانبياء والصالحين ويقدمون لهم
النذور عن جهل مع اعترافهم بان الفاعل هو الله
سبحانه وتعالى وأن هؤلاء الصالحين ما هم الا شفعاء .
عندما بلغ الشيخ الزهاوي رحمه الله سن التقاعد
نصح بأن يعمل على تعديل سنه ليستمر في الخدمة
كما يفعل الكثير من الموظفين فأبى واعتبر ذلك
تزويراً .

ثم تفرغ بعد احواله على التقاعد لخدمة الاسلام
والمسلمين وشهد الرحال من أجل ذلك - رغم تقدم
السن الى أقصى المشرق والمغرب وتعرف على المنظمات
والشخصيات الاسلامية في كل مكان . ولم يتأخر
يوماً عن الاشتراك في أي عمل يرى فيه خدمة وخيراً
للمسلمين .

لقد رفض بشمم وإِباء منصب افتاء بغداد عندما
عُرض عليه بعد وفاة الشيخ قاسم القيسني مفتي
بغداد رحمه الله عندما تأكد له أن هذا المنصب لم يبق
منه الا الاسم ولا يرجى منه خير للمسلمين رغم أنه
كان يقوم باصدار الفتاوى كلما تطلب الامر ذلك .

لقد تعرفت على الشيخ الكبير رحمه الله عن كثب
وجلست اليه في داره ومدرسته وسافرت معه الى
بعض الاقطار الاسلامية فأعجبت به وأعجب بي وتجلت
لي مواهبه وأعجبني سلوكه ومكارم أخلاقه وترفعه
عن الصغائر الى حد يرفعه الى مستوى العلماء العاملين
والافذاذ الصالحين .

ولقد أحسن الاخ الفاضل الشيخ حسن حبيب
العاني بالقيام بجمع الفتاوى التي نشرتها مجلة
التربية الاسلامية لعالمنا الجليل الشيخ أجد الزهاوي
وشرحها وبيان مستنداتها من الكتاب والسنة وآراء
الفقهاء مع الاحاديث المؤيدة لتلك الفتاوى لا سيما
وأن الشيخ رحمه الله كان يميل الى الايجاز في فتاواه
ويكتفي ببيان الحلال والحرام وما يجوز وما لا يجوز
بعبارات موجزة اقتفاء منه لآثار السلف الصالح .

ولو أن الاخ المؤلف كلف نفسه بالرجوع الى قرارات مجلس التمييز الشرعي في الفترة التي كان الشيخ الزهاوي رئيساً له لكان العمل أتم والفائدة أعم .

فقد علمت أن قرارات المجلس في تلك الفترة كانت تتسم بالدقة وتتضمن آراء فقهية قيمة في أمور النكاح والطلاق والنفقة والحضانة والوقف والوصية وغير ذلك ، وعسى أن يتدارك المؤلف الفاضل هذا الامر في الجزء الثاني من كتابه القيم .

على أن ما قام به المؤلف الفاضل من جهد مشكور جدير بالتقدير .

شكر الله له سعيه في جمع فتاوى الشيخ الزهاوي وما ألحقه بها من شروح وافية وجزاه الله عن الاسلام والمسلمين خيراً .

عبدالله الشيعلي

خطيب جامع الامام الاعظم

تقريظ

لفضيلة الاستاذ الشيخ غازي السامرائي
إمام وخطيب جامع الامام أحمد بن حنبل
بغداد - حي العدل

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتفضل بالعلم والهداية على عبده
والصلاة والسلام على أفضل من جاء من فضله
بمزيده محمد المصطفى وصحبه أهل الوفا القائمين
بنصر دين الله وتأيينه .

وبعد :

فقد التمس مني فضيلة الشيخ حسن حبيب
العاني أن أكحل الطرف في النظر الى ما قام به من عمل
خدمة لأهل العلم والدعوة والصلاح ، حيث وفقه
المولى الى عمل فريد فبذل به جهداً جهيد وذلك بجمع
فتاوى العالم الرباني والداعية الاسلامي الشيخ أمجد
الزهاوي الغني عن التعريف المعروف بحربه لدعاة
البدع والتعطيل والتكليف ، وقد أجاد الاخ وأفاد .
أسأل الله تعالى أن يوفقه لأكثر من ذلك وأن
يكتب له الشفاء ليتسنى له تقديم المزيد من الخير كي
ينتفع الخاص والعام ، والله أسأل أن يعيد للأمة
مجدها وللشريعة عزها . . آمين .

غازي حسين السامرائي
إمام وخطيب جامع
الامام أحمد بن حنبل
بغداد - حي العدل

مصادر الجزء الاول

- ١ - القرآن الكريم .
- ٢ - المعجم المفهرس لالفاظ القرآن الكريم - وضعه محمد فؤاد عبد الباقي - دار احياء التراث العربي ، بيروت - لبنان .

كتب التفسير

- ١ - احكام القرآن - لحجة الاسلام الجصاص - التزام عبدالرحمن محمد بميدان الازهر بمصر ، طبع بالمطبعة البهية المصرية - ادارة الملتزم سنة ١٣٤٧هـ .
- ٢ - روح المعاني - لخاتمة المحققين ومرجع أهل العراق ومفتي بغداد أبي الفضل شهاب الدين السيد محمود الانوسي المتوفى سنة ١٢٧٠هـ ج ٢ ادارة الطباعة المنيرية بمصر طبع على نفقة شركة من العلماء .

كتب الحديث وشروحه

- ١ - صحيح البخاري للنواري - تأليف أبو عبدالله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم البخاري رضي الله عنه ، دار احياء التراث العربي ، بيروت - لبنان .
- ٢ - فتح الباري بشرح صحيح الامام البخاري - لقاضي القضاة الحافظ أبي الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن حجر العسقلاني الشافعي ، الطبعة الاولى بالمطبعة الخيرية لمالكها ومديرها السيد عمر حسين الخشاب ونجله سنة ١٣١٩هـ .
- ٣ - صحيح مسلم بشرح النووي - للامام مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري أبو الحسين حافظ تحقيق واشراف عبدالله أحمد أبو زينة - دار الشعب - شارع قصر العيسى بالقاهرة .
- ٤ - شرح النووي على صحيح مسلم - للامام أبي زكريا يحيى بن شرف النووي رحمه الله - تحقيق واشراف عبدالله أحمد أبو زينة دار الشعب - شارع قصر العيسى بالقاهرة .

٥ - سنن أبي داود - للإمام الحافظ المصنف الشافعي أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي رحمه الله - راجعه على عدة نسخ وضبط أحاديثه وعلق حواشيه محمد محي الدين عبد الحميد ، نشرته دار أحياء السنة النبوية .

٦ - سنن الترمذي - لأبي عباس محمد بن عيسى بن سورة الترمذي - أعد التعليق وأشرف على الطبع عزة عبيد الدعاس - مطابع الفجر الحديثة - الطبعة الأولى ١٣٨٧هـ - ١٩٦٧م .

٧ - سنن ابن ماجه - للحافظ أبي عبدالله محمد بن يزيد القزويني . حقق نصوصه ورقم كتبه وأبوابه وأحاديثه ، وعلق عليه محمد فؤاد عبد الباقي - دار أحياء الكتب العربية - عيسى البابي الحلبي وشركاه .

٨ - المعجم الكبير للحافظ الطبراني - أبي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني - حققه وخرج أحاديثه حمدي عبد المجيد السلفي - الدار العربية للطباعة بغداد - الجمهورية العراقية - وزارة الأوقاف - أحياء التراث الإسلامي .

٩ - أنوفاً - للإمام مالك بن أنس رحمه الله ، صححه ورقمه وخرج أحاديثه وعلق عليه محمد فؤاد عبد الباقي - دار أحياء الكتب العربية - عيسى البابي الحلبي وشركاه .

١٠ - المستدرک على الصحيحين - أبو عبدالله محمد النيسابوري المعروف بالحاكم ، الناشر مكتبة ومطابع النصر الحديثة - الرياض .

١١ - سنن الدارقطني - لشيخ الإسلام الإمام الكبير علي بن عمر الدارقطني ، عنى بتصحيحه وتنسيقه وترقيمه وتحقيقه السيد عبدالله هاشم يماني المدني بالمدينة المنورة - الحجاز سنة ١٣٨٦هـ - ١٩٦٦م وبذيله التعليق المغني على الدارقطني .

١٢ - السنن الكبرى للبيهقي - لإمام المحدثين الحافظ الجليل أبو بكر

أحمد بن الحسين بن علي البيهقي ، طبعة أولى ، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد الدكن الهند سنة ١٣٥٢هـ .

١٣- كشف الغمة عن جميع الامه - تأليف أبي انواهب عبدالوهاب بن أحمد بن علي الشمراني الانصاري الشافعي المصري - الطبعة الاخيرة (١٣٧٠هـ - ١٩٥١م) شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر .

١٤ - المعجم المفهرس لالفاظ الحديث النبوي - رتبته ونظمه ليف من المستشرقين - مطبعة بريل في مدينة ليّدن .

١٥- نصب الراية لاحاديث الهداية - جمال الدين أبي محمد عبدالله بن يوسف الزيلعي ، مع حاشيته بغية الالهي في تخريج الزيلعي ، طبعة أولى (١٣٥٧هـ - ١٩٣٨م) مطبعة دار المأمون - شارع الازهار - القاهرة .

١٦- الترغيب والترهيب من الحديث - تأليف الامام الحافظ زكي الدين عبدالعظيم بن عبدالقوي المنذري - طبع بمطبعة دار احياء الكتب العربية بمصر ، اصحابها عيسى البابي الحلبي وشركاه .

١٧- كشف الغطاء ومزيل الالباس عما اشتهر من الاحاديث على السنة الناس - طبعة ثانية ، سنة ١٣٥١هـ دار احياء التراث العربي - بيروت ، للمفسر المحدث الشيخ اسماعيل بن محمد العجلوني المتوفى سنة ١١٦٢هـ .

كتب الفقه الشافعي

١ - الام - محمد بن ادريس الشافعي رحمه الله ، أشرف على طبعه وباشر تصحيحه محمد زهري النجار من علماء الازهر ، الناشر مكتبة الكليات الازهرية حسين محمد البابي المنياوي ، شركة الطباعة الفنية المتحدة ، طبعة أولى (١٣٨١هـ - ١٩٦١م) .

٢ - المذهب - للامام أبي اسحاق الشيرازي ، مطبعة عيسى البابي الحلبي
وشركاه بمصر . وقد وضع في أسفل الصفحة النظم المستعذب في
شرح غريب المذهب - لابن بطال الركني .

٣ - انجوع شرح المذهب - للامام أبي زكريا محي الدين يحيى بن شرف
النووي رحمه الله ، مطبعة الامام بمصر - الناشر زكريا علي
يوسف .

٤ - مني المحتاج الى معرفة معاني الفاظ المذاهب - شرح الشيخ محمد
الشربيني الخطيب على متن انهجاج لأبي زكريا محي بن شرف
النووي - الناشر دار احياء التراث العربي ، بيروت - لبنان .

كتب الفقه الحنفي

١ - الجزءان الاولان من الهداية مع الدراية في منتخب تغريب احاديث
اهدية - لشيخ الاسلام المرغيناني ، الناشر مكتبة شركة علمية
بيرون بوهركيث - ملتان .

٢ - مجمع الانهر في شرح ملقى الابحر - لعبدالرحمن بن شيخ محمد بن
سليمان المدعو بشيخ زادة . قد طبع في المطبعة العثمانية ١٢٠٥هـ .
٣ - الدر المختار بحاشية ابن عابدين - ط/٣ بالمطبعة الكبرى الاميرية
مصر سنة ١٢٢٣هـ .

٤ - رد المختار على الدر المختار - المحرر بحاشية ابن عابدين ط/٣ ،
بالمطبعة الكبرى الاميرية ببوراق - مصر سنة ١٢٢٣هـ .

٥ - تبين العتائق شرح كنز الدقائق - للزيلعي رحمه الله ط/١ بالمطبعة
الكبرى الاميرية ببوراق - مصر سنة ١٢١٣هـ .

٦ - اللباب في شرح الكتاب - تأليف الشيخ عبدالغني الغنيمي الدمشقي
أحد علماء القرن الثالث عشر . حققه وضبطه وعلق حواشيه محمد
محي الدين عبدالحميد . مكتبة ومطبعة محمد علي صبيح وأولاده
جميدان الازهر بمصر - الطبعة الرابعة ١٢٨١هـ - ١٩٦١م .

كتب أخرى

- ١ - كتاب الفقه على المذاهب الأربعة - تأليف عبدالرحمن الجزيري
١٩٧٢ المكتبة التجارية الكبرى - التوزيع دار الفكر بيروت - لبنان .
- ٢ - أحياء علوم الدين - لحجة الاسلام أبي حامد الغزالي رحمه الله -
مطبعة الاستقامة بالقاهرة .
- ٣ - فقه انزكان - للدكتور يوسف القرضاوي ، مؤسسة الرسالة ط/٣
١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م .
- ٤ - المغنى - لابن قدامة ط/٣ اصدرتها دار المنار لأصحابها ورثة السيد
محمد رشيد رضا ١٣٦٨هـ .

كتب اللغة

- ١ - لسان العرب - للامام أبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن
منظور الأفریقی المصري ، بيروت ١٣٧٥هـ - ١٩٥٦م ، دار صادر
للطباعة والنشر - دار بيروت للطباعة والنشر .
- ٢ - لسان العرب الحديث - لنفس المؤلف السابق .
- ٣ - القاموس المحيط - تأليف نجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزآبادي .
الناشر مؤسسة الحلبي وشركاء للنشر والتوزيع - القاهرة .
- ٤ - الجزء الأول والثاني من كتاب المصباح الخیر فی غریب الشرح الكبير
للراعي . تأليف الفيومي ط/٢ بالمطبعة الاميرية بمصر ١٩٠٩ .
- ٥ - كتاب التعريفات للجرجاني ط/١ بالمطبعة الخيرية بجمالية مصر
سنة ١٣٠٦هـ الناشر : دار الكتب العلمية - طهران .

كتب الشعر

- ١ - الشوقيات - لأحمد شوقي ، قسم التراثي ، الناشر : مكتبة النهضة
المصرية - شارع المداينج - مصر - مطبعة لجنة التأليف والترجمة
والنشر ١٣٥٤هـ - ١٩٣٦م .

- ٢ - اللهفات ديوان شعر ونثر - لمحمد فاجي القشطيني ط/١ مطبعة
شفيق - بغداد ١٣٨٧هـ - ١٩٦٨م .

كتب التاريخ

- ١ - تاريخ جامع الشيخ عبدالمقادر الكيلاني قدس سره ومدرسته العلمية
للحاج هاشم الاعظمي - مطبعة الازهر - بغداد ١٣٩٠هـ - ١٩٧١م .
٢ - تاريخ علماء بغداد في القرن الرابع عشر الهجري ، تأليف يونس
الشيخ ابراهيم السامرائي - مطبعة وزارة الاوقاف والشؤون
الدينية في الجمهورية العراقية .

المجلات

- ١ - مجلة الكاتب المصري مجلد ٤ العدد ١٦ صفر ١٣٦٦هـ السنة الثانية
يناير ١٩٤٧ كانون الثاني ص ٦٤٠ . مطبعة الكاتب المصري .
القاهرة .
٢ - مجلة التربية الاسلامية بضعة أعداد مختلفة مشار اليها .
٣ - مجلة لواء الاسلام (المصرية) العدد العاشر السنة العاشرة جمادي
الآخرة ١٣٧٦هـ يناير ١٩٥٧ كانون الثاني .
٤ - مجلة صوت الاسلام ، العددان : ١٧ ، ١٨ السنة الرابعة ٢٧ شعبان
١٣٨٥هـ - ١٩٦٧م .

الجرائد

- ١ - جريدة الجمهورية (اليومية) العدد ١٣٨١ في ١٩٦٧/١١/٢٤ .
٢ - جريدة الرافدان (الاسبوعية) العدد ١٦ السنة الاولى السبت ٢٥
تشرين الثاني ١٩٦٧م - ٢١ شعبان ١٣٨٧هـ ، صاحبها ورئيس
التحرير المسؤول المحامي عبدالله جابر العاني .

الفهرس

الصفحة	الموضوع
١	عنوان الكتاب
٣	تاريخ الطبعة
٥	الاهداء
٦	صورة الامام امجد الزهاوي رحمه الله
٧	تصدير
٩	مقدمة المحقق
١٣	آية تدل على شرف العلماء ومكانتهم العالية
١٤	تمهيد في ترجمة سماحة الامام الزهاوي رحمه الله
٣١	صورة التشيع
٣٣	<u>كتاب العبادات</u>
٣٥	<u>باب الطهارة</u>
٣٧	فصل في النهي عن مس القرآن وحمله من غير طهارة
٣٩	فصل في لمس الرجل المرأة الاجنبية
٤٧	فصل في تطهير الارض من النجاسات
٤٩	<u>باب الصلاة</u>
٥١	فصل في الصلاة مع الزوجة جماعة
٥٣	فصل في حمل السلاح في الصلاة
٥٥	فصل في امر الزوج اهله بالصلاة
٥٦	فصل في الكلام في المسجد

٥٨	فصل في الصلاة في الحدا.
٥٩	فصل في صلاة المسافر
٦١	فصل في كراهة الصلاة عند مدافعة الاخبثين
٦٢	فصل في صلاة عدمن الخمر
٦٥	فصل في الصلاة على السبتتك
٦٦	فصل في وجوب السعي لصلاة الجمعة
٦٨	فصل في ظهر الجمعة
٧٣	<u>باب الجنائز</u>
٧٥	فصل في دفن الكتابية العامل من زوج مسلم
٧٧	فصل في التشريع
٨٥	<u>باب الزكاة</u>
٨٧	فصل في المال الذي تجب فيه الزكاة وبيان من تدفع لهم
٨٨	١ - (النعم) او (الانعام)
٩٩	الشروط العامة لزكاة الانعام
١٠١	٢ - الذهب والفضة
١٠٢	٣ - عروض التجارة
١٠٢	٤ - المعدن والركاز
١٠٤	٥ - الزروع والثمار
١٠٧	تعقيب وترجيح
١٠٩	تعجيل أداء الزكاة
١١٠	بيان من تدفع لهم الزكاة
١٢٠	صور واقعة لابن السبيل

١٢٢	فصل في نفل الزكاة الى غير بلد المال
١٢٥	فصل في زكاة التمار
١٢٦	فصل في صدقة السائمة
١٢٧	فصل في زكاة الدين
١٣٠	فصل في تقديم الاقارب على الاجانب بالزكاة
١٣٢	فصل في دفع الزكاة للفقير الذي يعمل كهد بها
١٣٣	فصل في دفع الزكاة الى فقراء المبتدعة
١٣٤	فصل هل تسقط الزكاة ممن يتصدق ولا يزكي
١٣٥	فصل في العروض واموال الدائن والمدين
١٣٧	فصل في صدقة الفطر
١٤٠	فائدة وتوضيح

باب الصوم

١٤٧	فصل في حكم الجماع والاستمناء والمقابلة في رمضان
-----	---

١٥١	<u>باب الحج</u>
-----	-----------------

١٥٣	فصل في حج الاعمى
١٥٤	فصل في بعض احكام الحج
١٦١	لقد تم والحمد لله

١٦٣	التقاريف
-----	----------

١٦٤	تقريظ فضيلة الاسناد الشيخ عبدالله الشبخلي
-----	---

١٦٩	تقريظ فضيلة الاستاذ الشيخ غازي السامرلني
-----	--

١٧٠	مصادر الجزء الاول لكتاب الفتاوى الزهاوية
-----	--

١٧٧	الفهرس
-----	--------

رقم الايداع في المكتبة الوطنية ببيفداد ١٤٨٠ لسنة ١٩٨٦
تم طبع الكتاب في ١٢/١٢/١٩٨٦ بعدد ٢٠٠٠ نسخة